

وحی، علم اور سائنس

ڈاکٹر محمد ریاض کرمانی

IRFAN KHATIB

At Post Kundwara
Tal Sangameshwar
Dist Ratnagiri - 415 008

وحی، علم اور سائنس

ڈاکٹر محمد ریاض کرمانی



مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز، نئی دہلی-۲۵

مطبوعات بیوکن ویلفیئر ٹرسٹ (رجسٹرڈ) نمبر ۹۹۹
© جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

نام کتاب :	وی، علم اور سائنس
مصنف :	(اکتھور) ریاض کرمانی
صفحات :	۱۵۲
اشاعت :	فروری ۲۰۰۶ء
تعداد :	۱۱۰۰
قیمت :	۷۰/- روپے
ناشر :	مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز
	ڈی ۷۷، دولت نگر، ایوا افضل پٹلی، جامد نگر، نئی دہلی ۱۱۰۰۲۵
	فون: ۲۶۱۱۱۱۵۲، ۲۶۱۱۲۲۲ فیکس: ۲۶۴۱۷۸۵۸
	E-mail: mmipub@nda.vsnl.net.in
	Website: www. mmipublishers.net
مطبوعہ :	اسیادہ آفست پرنٹرز، نئی دہلی ۲

WAHL, ILM AUR SCIENCE (Urdu)

Pages: 152

Price: Rs. 70.00

انتساب

یہ انتساب

ہے ان جاں نثار رروحوں کو

وہ جن کے جذبہٴ ایثار نے مجھے پالا

وہ جن کی جہدِ مسلسل سے میں شمار میں آیا

مرے وجود کی تعمیر کر گئے وہ لوگ

مجھے جو فکر و نظر کے فلک عطا کر کے

چھپے ہوئے ہیں زمیں میں

اساس کی مانند

ترتیب

۷	اعتراف
۸	مختصر تعارف
۹	دیباچہ
۱۱	وجہ تالیف

باب اول

وحی ایک سرچشمہ علم

۱۹	وحی کا مفہوم
۱۵	(۱) وحی کے لغوی معنی (۲) وحی کے اصطلاحی معنی
۲۱	وحی کے ذرائع
۲۵	(۱) وحی الہی (۲) جتنائی وحی (۳) وحی الہی کا علمی مقام (۴) جتنائی وحی کی علمی حیثیت
۲۹	وحی الہی کے حاملین
۳۰	(۱) ارض و سماء (۲) حیوانات (۳) فرشتے (۴) جنات (۵) انسان
۳۱	وحی رسالت کی شکلیں
۳۰	انسان کی حقیقت اور شعور
۳۳	(۱) انسان ایک روحانی وجود (۲) انسان ایک ہاشور ہستی
۳۴	(۳) انسان بحیثیت اخلاقی وجود (۴) انسان بحیثیت خلیفہ (۵) وحی اور شعور
۳۷	وحی کی درجہ بندی
۳۷	(۱) تکوینی وحی (۲) تنزیلی وحی
۳۷	حصول علم میں وحی کی ضرورت و اہمیت
۵۷	(۱) وحی ایک حقیقت ہے (۲) وحی رسالت اور الہام میں فرق (۳) وحی ایک ضرورت ہے
	(۴) وحی رسالت بھی ضروری ہے (۵) فلسفہ اور تکنیک (۶) سائنس اور تکنیک (۷) وجدانی آواز
	(۸) قرآن اور وحی رسالت (۹) ایمان، علم اور قرآن (۱۰) قرآن اور سائنس (۱۱) علم اور سائنس
	حاشیے اور حوالے

باب دوم وحی اور علمی منہاج

۶۱

۶۲

کتبہ ماری

(۱) عربی لغت اور اسالیب بیان سے قرآن کی تفسیر (۲) قرآن سے قرآن کی تفسیر
(۳) حدیث سے قرآن کی تفسیر (۴) معاصر علوم سے قرآن کی تفسیر

۷۴

احادیث رسول

(۱) حدیث میں موجود وحی رسالت کی پہچان: اصول اذلی، اصول دوم، اصول سوم،
وحی رسالت کے نزول کی کیفیات، اصول چہارم، اصول پنجم، اصول ششم، اصول ہفتم
(۲) حدیث کے وہ مضامین جو وحی رسالت نہیں ہیں:
معیار اول، معیار دوم، معیار سوم، معیار چہارم، معیار پنجم، وحی، غیر وحی اور علم

(۳) ناممکن فیصلہ

۹۲

ضمیر اور الہام

• ضمیر • الہام • الہام کے نتائج

(۱) الہام کے ابتدائی نتائج (ب) الہام کے محرک نتائج (ج) الہام کے اختیازی نتائج۔ الہام
اور وحی کی پہچان، ردیاء اور غم کی پہچان (د) الہام کے تعبیری نتائج۔ راست کلمہ ردیاء،
علائقہ کلمہ ردیاء، علائقہ مشکل ردیاء۔ ردیاء کا علمی مرتبہ

۱۱۶

حاشیے اور حوالے

باب سوم

وحی اور سائنس

۱۲۰

۱۲۲

حصول علم میں وحی اور سائنس کا کردار

مثال ۱۔ ایمان بالغیب، مثال ۲۔ آسمان کا تصور، مثال ۳۔ تخلیق کے چھ دن،

مثال ۴۔ زمین اور اس کی گردش، مثال ۵۔ قلب، اخلا اور عقل کا تصور، مثال ۶۔ صلب و تراعب

۱۳۰

سائنسی اعتراضات

(۱) حجرات کا تصور (۲) ملائکہ اور جنات کا تصور (۳) علم کا تصور (۴) زمین کی گردش

۱۳۹

حاشیے اور حوالے

۱۵۱

حرف آخر

اعتراف

”گزشتہ چار دہائیوں کے دوران بائیو کیمسٹری میں خلیہ کے راز ہائے دروں افشا ہو چکے ہیں۔ اس ترقی میں بڑی جاں فشانی سے کام لیا گیا۔ اس کے لیے ضروری تھا کہ ہزاروں لوگ اپنی زندگی کے بہترین لمحات تجربہ گاہوں کے لیے وقف کر دیں۔

خلیہ کی تحقیق، یا سالماتی سطح پر زندگی کی دریافت کے لیے اس مشترکہ جدوجہد کے نتیجے میں ایک بلند بائگ، واضح اور گہرائی تک سرایت کرنے والا پیغام ”ڈیزائن“ کا تھا۔ یہ نتیجہ اس قدر بلند اور اہم ہے کہ اس کو سائنس کی تاریخ میں عظیم کارنامے کا مرتبہ ملنا چاہیے۔

مگر اس کے اعتراف میں نہ مشروب کی کوئی بوتل کھولی گئی اور نہ کسی کے ہاتھوں کو تالی بجانے کی توفیق ہوئی۔ آخر سائنسی برادری نے اس قدر حیرت انگیز دریافت کا آگے بڑھ کر خیر مقدم کیوں نہ کیا؟ اس کی مشکل یہ تھی کہ اگر اس تحقیق کے ایک طرف ”حکمت سے لبریز ڈیزائن“ کندہ تھا تو دوسری طرف ”اللہ“ نقش تھا۔

میکائیل، جے بیہ Michael, J. Behe

(”ڈاروٹس بلیک باکس“ نیو یارک فری پریس، ۱۹۹۶ء، ص ۲۳۱-۲۳۲)

مختصر تعارف

اس کتاب میں نحیری طرز فکر سے اجتناب برتا گیا ہے۔ وحی اور تجربہ کو ان کے مقام کے لحاظ سے اہمیت دیتے ہوئے دونوں کے درمیان متوازن ربط کو واضح کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اسلام کے جامع تصورِ علم کے پیش نظر قرآنی اور سائنسی طرز فکر کے درمیان بھرپور ربط و ضبط کے لیے وحی کی منہاجیات پر مفصل گفتگو کی گئی ہے۔ سائنسی منہاجیات سے چوں کہ لوگ عام طور پر واقف ہیں، اس لیے اس پر زیادہ گفتگو نہیں کی گئی ہے۔

قرآن کے جامع تصورِ علم سے جو بات ابھر کر سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ علم، سائنس میں محدود نہیں ہے بلکہ وحی بھی ایک اہم ذریعہ علم ہے۔ چنانچہ وحی کے ذریعہ حاصل شدہ مآورائے سائنس اور سائنسی تصورات کے درمیان تال میل کی کوشش کی گئی ہے اور خود وحی کو ایک ذریعہ علم کے طور پر قبول کرتے ہوئے دعوت دی گئی ہے کہ انسان کو علم کے میدان میں تجربہ اور وحی دونوں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے جدوجہد کرنی چاہیے۔ اسی جدوجہد کے ذریعہ دراصل اسلامی سائنس کو ترقی دی جاسکتی ہے۔

اس کتاب کے مخاطب دراصل وہ اہل عقل اور اولوالالباب ہیں جو کائنات کا مطالعہ محض مطالعہ کے لیے نہیں کرتے بلکہ قرآنی نظریہ کائنات و توحید کو قبول کرنے کے لیے تیار ہیں یا بھر قبول کر چکے ہیں۔ ایسے عقل خالص رکھنے والوں کو اس کائنات میں آیات الہی ملتی ہیں جن کے بغیر سائنس مکمل نہیں ہو سکتی۔

دیباچہ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم وعلی آلہ وصحبہ اجمعین، أما بعد! ہمارے فاضل دوست جناب ڈاکٹر محمد ریاض کرمانی شجیدہ اور متین اہل قلم ہیں۔ جن کی فکر میں اصابت اور طبیعت میں اعتدال ہے۔ ان کی اسی شجیدگی، صحت، اصابت اور اعتدال کی مہک ان کی زیر نظر کتاب، وحی، علم اور سائنس، کی سطر سطر میں دکھائی جاسکتی ہے۔ ڈاکٹر ریاض کرمانی اصلاً سائنس کے آدمی ہیں۔ علم الغیات (Botany) میں مسلم یونیورسٹی علی گڑھ سے بی ایچ ڈی ہیں۔ بعد میں اپنی محنت اور ریاض سے انہوں نے اسلامیات میں اتنی دسترس بہم پہنچائی ہے کہ اب وہ سائنس کو قرآن وحدیث سے جوڑتے ہوئے پراعتماد لہجہ میں بات کر سکتے ہیں۔ اور متعلقہ مسائل میں مختلف آراء کے درمیان حاکمہ کرتے ہوئے اپنی متوازن رائے سے ناظرین کی تشفی کا سامان کر سکتے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی ان کا اصول نگارش بھی گفتہ، ہشتہ اور پاکیزہ ہے۔ قاری کو کسی مقام پر عمارت کے جمول اور ابہام کی شکایت نہیں ہو سکتی۔ وحی، علم اور سائنس کے مشکل اور پیچیدہ موضوع کو انہوں نے جس طرح سادہ، آسان اور عام فہم انداز میں پیش کیا ہے، وہ اپنے آپ میں لائق قدراور قابل ستائش ہے۔

اردو زبان میں "قرآن اور سائنس" کے موضوعات پر شجیدہ لکھنے والے بہت تھوڑے ہیں۔ ان میں سرفہرست مولانا محمد شہاب الدین غدوی ہیں۔ اس موضوع پر ان کے پچھلے ہوئے

۱۔ افسوس کہ اب یہ ہمارے درمیان نہیں رہے۔ ۱۸ مارچ ۲۰۰۲ء کو انتقال فرمایا۔ رحمہ اللہ رجعة واسعة۔
پیدائش ۱۲ نومبر ۱۹۳۱ء۔ مزید تفصیل کے لیے مرحوم کی خود نوشت سوانح میری زندگی کی داستان عبرت شائع کردہ
فرقانہ اکیڈمی ٹرسٹ، بنگلور، بارہوی ۲۰۰۲ء۔ (۳۲۲ھ)۔ باہتمام جمیل الرحمن غدوی، صاحبزادہ مرحوم مدغف۔

کاموں کا جائزہ اور اس کی تقدیر و تنقید میں ایک الگ کام ہے۔ اسی سلسلے کا دوسرا معتبر نام جناب ڈاکٹر ریاض کرمانی کا ہے جن کی احتیاط اور غیر ضروری بلند پروازی سے گریزان کی تحریروں کو مزید محفوظ اور قابل قبول بناتی ہے۔ جس کی پوری پوری بھلک ان کی زیر تذکرہ کتاب میں دیکھی جاسکتی ہے۔ اس کتاب میں مختلف مسائل کے تحت ان کی رائے اور تجزیے سے تو منجیدہ علمی اختلاف کیا جاسکتا ہے، لیکن کسی مقام پر ان کے یہاں تجدد پسندی اور فکری انحراف کے ادنیٰ سے ادنیٰ شاہیے کی نشان دہی نہیں کی جاسکتی۔ قرآن اور سائنس کے نازک موضوع میں یہی وہ مقام ہے جہاں لوگ اکثر شاہ راہ اعتدال سے بہک جاتے ہیں۔ خوشی کا مقام ہے کہ کتاب کے مصنف اس سے پھیلے بغیر گزر جانے میں پوری طرح کامیاب ہیں۔

اس پس منظر میں یہ کتاب اردو کے اسلامیات کے ذخیرے میں ایک بہت اچھا اضافہ ہے۔ امید ہے کہ قارئین کی طرف سے اس کی قرار واقعی قدر افزائی ہوگی جو فاضل مصنف کی طرف سے اس طرح کی مزید پیش کشوں کا پیش خیمہ ثابت ہوگی۔

ایں دعا از من و از جملہ جہاں آمین باد۔

آخر میں حمد و صلوة کے اعادہ کے ساتھ۔

خاکسار

سلطان احمد اصلاحی

ادارہ تحقیق و تصنیف اسلامی

علی گڑھ

۳۰ شعبان المعظم ۱۴۲۰ھ بروز جمعرات

مطابق ۹ دسمبر ۱۹۹۹ء

وجہ تالیف

انسانی علوم کی تاریخ بھی اسی قدر پرانی ہے جس قدر پرانی خود انسان کی تاریخ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو زمین پر غیغہ بنایا تو اس کو اُس کا علم عطا کیا۔ بیشتر مفسرین کرام اسماء کے علم کو اشیاء کے علم سے تعبیر کرتے ہیں۔ یہ معلوم کرنا تو بہت مشکل ہے کہ حضرت آدم کو اشیاء کا علم وحی کے ذریعہ عطا کیا گیا یا جنت میں رہتے ہوئے وہاں کی چیزوں کا مشاہدہ کرتے کرتے انہیں اشیاء کی پہچان ہو گئی۔ بہر حال، ان کو اشیاء کا علم عطا کیا گیا خواہ اس علم کا ذریعہ وحی رہا ہو یا مشاہدہ اور تجربہ۔ اگر ہم یہ مان کر چلیں کہ حضرت آدم کو اشیاء کا علم وحی کے ذریعہ عطا کیا گیا تھا تب بھی مشاہدہ اور تجربہ سے اس علم کو تقویت ہی حاصل ہوئی ہوگی۔ پھر حضرت آدم کو اپنی غلطی کی معافی طلب کرنے کے لیے جو کلمات سکھائے گئے تھے وہ جامع علم کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ یہ کلمات یقیناً وحی کے ذریعہ سکھائے گئے تھے۔ رشادِ ہادی تعالیٰ ہے:

فَخَلَقْنَا آدَمَ مِنْ رِبِّهِ تَكَلَّمَ فَقَالَ تَلَوْنِي إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ
(البقرہ: ۳۷)

(اس وقت) آدم نے اپنے رب سے چند کلمات سکھ کر توہ کی، جس کو اس کے رب نے قبول کر لیا، کیوں کہ وہ بڑا معاف کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے۔

پھر وحی کے ذریعہ توبہ کے جو کلمات سکھائے گئے ان میں صرف ایک لفظ مادی وجود کی طرف اشارہ کرتا ہے، باقی تمام الفاظ بحر و تصورات ہیں:

قَالَ رَبَّنَا عَلَّمَنَا نَفْسَنَا وَ إِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَ تَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ
مِنَ الْخَاسِرِينَ
(الاعراف: ۲۳)

دونوں بول اٹھے "اے ہمارے رب ہم نے اپنے اوپر ستم کیا، اب اگر تو نے ہم سے درگزر نہ فرمایا اور رحم نہ کیا تو یقیناً ہم تباہ ہو جائیں گے۔"

ان کلمات دعا میں لفظ "نفس" ہی ایسا لفظ ہے جو مادی شے سے متعلق ہے ورنہ ہاتی تمام الفاظ مثلاً رب، ظلم، مغفرت، رحم، خسران مجدد تصورات ہیں جو کسی شے کے بجائے صفت کو بتاتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ حضرت آدم کو صم جامع عطا کیا گیا تھا اور وہ اللہ تعالیٰ کو محض ایک وجود کی حیثیت سے نہیں بلکہ رب کی حیثیت سے جانتے تھے جو سزا دینے اور معاف کرنے کی قدرت رکھتا ہے۔ وہ ایک انسان اور بندہ تھے جن کو اس زمین پر خلیفہ کی حیثیت سے بھیجا گیا تھا۔ انسانیت، بندگی اور خلافت کی ذمہ داریوں کی ادائیگی کے لیے ان کو دین اور دنیا۔ دونوں کا علم عطا کیا گیا تھا۔ وحی اور تحریر۔ دونوں ہی سے انھیں سرفراز کیا گیا تھا۔

قرآن کریم میں مختلف اقوام کی تاریخ کے بیان سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض اقوام کو ایسے علوم و فنون سے نوازا تھا جن کے نتیجے میں ان قوموں نے زبردست ترقی کی اور عظیم تمدن برپا کیا۔ مگر جب ان پر اللہ تعالیٰ کی نوازشوں کی بارش ہوئی تو وہ عیش پسند ہو گئے اور اپنے تجربی علوم کا پورا فائدہ اٹھایا مگر غنیمتوں پر وحی کے ذریعہ نازل ہونے والے علم کو مان کر نہ دیا۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ وہ قومیں معد اپنے علوم و فنون اور شاندار تہذیب و تمدن کے تباہ و برباد ہو گئیں۔ بدقسمت، انسانیت کو بچانے کی آخر دم تک کوشش کرتے رہے اور سرکش انسان اپنے علم کے زعم میں انسانیت کو جہاں سے دوچار کرتے رہے۔ اس کے باوجود تہذیب و تمدن کا کارواں آگے بڑھتا رہا یہاں تک کہ نبی آخر الزماں محمد ﷺ کے ذریعہ اسلام کو مکمل کر دیا گیا۔ آپؐ نے خدا کی احکام و ہدایات پر مبنی ایک ایسا تمدن برپا کیا جس میں علم دنیا اور صم دین کے درمیان ایسی تفریق نہ تھی کہ وہ باہم دست بہ گرمیاں ہوں۔ چنانچہ آں جنابؐ کے انتقال کے بعد تقریباً ۲۰ سال تک علوم وحی یعنی قرآن و سنت کی تدوین اور فقہ کی تالیف سے فراغت کے ساتھ علوم کائنات یا دوسرے الفاظ میں تجربی علوم میں بھی مسلمانوں نے دنیا کو راہ دکھانے کا کام انجام دیا۔ مسلمانوں کے دور میں وحی اور تحریر، شہر و شکر رہے اور دونوں کو ذریعہ علم کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا۔ چنانچہ عالم اسلام میں ایک ہی شخص فقیہ بھی ہوتا تھا، فلسفی و در طبیب بھی۔ اگر اسلامی مشرق میں بغداد و حکمت کا شہر تھا تو اسلامی مغرب میں اندلس علم و حکمت کا گہوارہ بنا ہوا تھا۔

جب مسلمان رو بہ زوال ہوئے اور علم کی شمع یورپی اقوام کے ہاتھوں میں گئی تو علم کا جامع تصور ختم کر دیا گیا۔ عیسائیت کی خالصانہ روش اور اسلام کے خلاف قصب نے یورپی دانشوروں کو مذہب اور اس سے متعلق ہر چیز سے بیگانہ کر دیا۔ یورپی سائنسدان فلسفہ اور مذہب کو انسانی خیالات کا مجموعہ سمجھتے تھے اور صرف تجربی علوم کو علم کا درجہ دیتے تھے۔ اس طرح ان کے نزدیک نہ تو فلسفہ علم کہلانے کا مستحق تھا اور نہ مذہب کو یہ مقام دیا جاسکتا تھا۔ لفظ ”سائنس“ دراصل اسی محدود تصور علم کو ظاہر کرنے کے لیے استعمال کیا گیا جس میں فلسفیانہ توجیہات اور مذہبی بنیادیں مردود قرار پائیں۔ علم و حکمت کے حصول کے لیے مسلمانوں نے جس تجربی منہاج کو ترقی دی اس کی بنیادیں خود قرآن کریم میں موجود تھیں۔ چنانچہ ان کے لیے تجربہ اور وحی دونوں ہی اساسی ذرائع علم تھے۔ یورپی اقوام نے مسلمانوں سے تجربی منہاجیات کو نہ صرف حاصل کیا بلکہ اس کو ترقی بھی دی جس کے نتیجے میں وہ زبردست مادی ترقی سے ہم کنار ہوئے۔ مگر علم کو عقل میں اور عقل کو محسوسات میں محدود کرتے ہوئے انہوں نے ذریعہ علم کی حیثیت سے وحی کا انکار کر دیا۔ چنانچہ یورپ کے تین بڑے مفکرین، نیکن، دکارت اور گیلیلیو جو سائنس کی دنیا کے پیغمبر کہلاتے ہیں، خدا کو ماتنے کے باوجود اس کے ساتھ علمی تعلق کے امکان کا انکار کرتے ہیں۔

ان مفکرین کو کائنات کی تفہیم میں خدائی ہدایت کی کوئی ضرورت محسوس نہیں ہوئی اور ان سب کے نزدیک محسوسات اور تجربات کی روشنی میں عقل کی ہدایت سے جو علم وجود میں آتا ہے وہی مکمل ہے۔ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا میں ہے:

”In spite of their difference in style and contribution, these three prophets shared a common commitment about the natural world and its study. Nature itself was seen by them as devoid of spiritual and human properties. There could be no dialogue with it, whether using mystical illumination or inspired authority“^(۱)

”ان کے مخصوص طرز اور کارناموں میں فرق کے باوجود یہ تینوں پیغمبر (مہم سائنس دان) فطرت اور اس کے مطالعہ سے متعلق فیصلے کے معاملے میں متفق تھے۔ ان کی نظر میں غیبر کسی بھی روحانی اور انسانی وصف سے خالی تھی۔ اس کے ساتھ کسی بھی قسم کی گفتگو ممکن نہیں تھی۔ نہ صوفیانہ اشراق کے ذریعہ اور نہ خدائی الہام کے ذریعے۔“^(۱)

اس اقتباس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یورپی سائنسدانوں سے پہلے ہی قدیم پر تہیں بڑی غلطیاں سرزد ہوئیں:

۱- خدا کا غلط تصور

۲- وحی کا انکار

۳- طبی منہاجیات کو عقل اور محسوسات میں محدود کر کے علم کو سائنس میں محدود کر دینا۔

خدا سے متعلق تصور میں پہلی غلطی تو اس مفروضہ کی شکل میں ہوئی کہ خدا اُن مخصوص ذرائع سے انسان کو علم نہیں دیتا جنز کو ج، ہ، الہام، القایا Revelation ، Intuition ، Inspiration وغیرہ کا نام دیا جاتا ہے۔ خدا کے مذہبی تصور میں دوسری دواڑ اس یقین کی صورت میں پیدا کی گئی کہ ایک بار تخلیق کرنے کے بعد خدا اس کائنات سے لاقطع ہو گیا ہے۔

پروفیسر عبدالسلام کا کہنا ہے:

”درحقیقت نعرے اس بات کا قائل تھا کہ خدا جس کائنات کا رب ہے اس کائنات میں وہ ہر وقت دخل اندازی کا حق رکھتا ہے۔ نیوٹن نے Leibniz پر یہ انعام عائد کیا تھا کہ اس نے خدا کو ناکارہ بادشاہ کا درجہ دے دیا ہے، کیوں کہ اس کے مطابق ایک مرتبہ بنا دیے کے بعد وہ اسٹیج سے باہر ہو گیا ہے۔ مگر سائنس میں Leibniz کے خیال کو دوام حاصل ہوا“۔

اس اقتباس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خدا کے قدیم مذہبی تصور کو ماننے والے سائنسدانوں اور نیا تصور پیش کرنے والے سائنسدانوں کے درمیان مباحثہ و مجادلہ تو ہوا لیکن حُجُبِ اڈل ہی غلط ہونے کی وجہ سے مذہبی تصور کمزور ہوتا گیا اور سائنسی تصور کی جڑیں گہری ہوتی گئیں۔ سائنسی ترقی کے تین سو پچاس سال گزرنے کے بعد صورت حال خراب ہی ہوئی ہے۔ چنانچہ آئنس ٹائن واضح طور پر کہتا ہے:

میں زندگی کی پختگی کے حیرت انگیز تصور سے بھی مطمئن ہوں اور موجودہ کائنات کی نہ حیرت بلوث سے متعلق معلومات سے بھی۔ ساتھ ہی ساتھ Reason نے فطرت میں جو اظہار کیا ہے اس کے کچھ حصے سے واقف ہونے کے لیے وقف ہو جانے پر بھی مطمئن ہوں۔ (لیکن) میں کسی ایسے خدا کا تصور نہیں کر سکتا جو اپنی مخلوق کو انعام یا سزا

دیتا ہوا اور وہ دیکھتا ہو جیسا کہ ہم اپنے اندر تجربہ کرتے ہیں۔ انسانوں کے حقوق کا وجود اور جوہ آسمانوں میں نہیں دکھایا گیا ہے بلکہ یہ انسانوں کے درمیان ایک تاریخی عمل ہے جو باشعور انسانوں کے ذہن میں پیدا ہوا اور انہوں نے اس کی تعلیم دی۔“ اس

قارئین کرام اعجازہ کر سکتے ہیں کہ آسمانوں تک پہنچنے پہنچنے خدا کا تصور Reason

سے بدل گیا، جو کائنات میں ظاہر ہے۔ وہ ایسا خدا نہیں ہے جس کا تصور مذہب دیتا ہے۔ نہ وہ سزا دیتا ہے نہ انعام، نہ اس نے حقوق و لرائض متعین کیے ہیں، نہ زندگی کا کوئی لائحہ عمل مقرر کیا ہے۔ البتہ وہ پانے نہیں پھینکتا (God does not play the dice)۔ گویا خدا نے کائنات کو بڑے سلیقے سے اور مرتب قانون کے ساتھ اس طرح بنایا ہے کہ محض عقل سے اس کو مکمل طور پر سمجھا جاسکتا ہے لیکن اس عقل کو نہ تو خدا کی ہدایت کی ضرورت ہے اور نہ خدا، کائنات کی تعلیم میں انسان کی کوئی رہنمائی ہی کرتا ہے۔ دوسرے الفاظ میں، سائنس کو نہ تو وحی و رسالت کی ضرورت ہے اور نہ الہام و انفا کی۔ بلکہ یہ ذرائع ایک سرے سے علمی ذرائع ہیں ہی نہیں۔ ان ذرائع سے حاصل ہونے والی خبروں کو علمی اعتبار صرف اس وقت ملے گا جب سائنسی منہاج کے ذریعہ ان کی تصدیق ہو جائے گی۔ صورت حال اس قدر خراب ہو چکی ہے کہ ایک طرف تو سائنس اپنے علمی زعم میں مذہب سے برگشتہ ہے، دوسری طرف، مذہبی رجحان رکھنے والے دانشور مستقل طور سے اس دباؤ میں ہیں کہ مذہبی تصورات کو سائنسی پیمانوں کے مطابق ڈھال کر پیش کریں ورنہ ان کی بات کو وثوق حاصل نہ ہوگا۔ سائنس کی یہ برجستگی اور مذہبی اداروں کی یہ معذرت خواہانہ روش ہمیں مجبور کرتی ہے کہ وحی کو ایک مستقل ذریعہ علم کی حیثیت سے پیش کریں اور دونوں ذرائع علم کے درمیان متوازن تعامل کی ضرورت کو واضح کریں۔

ہم نے وحی کے اصطلاحی معنی کو ملحوظ رکھتے ہوئے اس کے لغوی مفہوم کو پیش نظر رکھا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم علم کو قرآن اور حدیث میں محدود نہیں سمجھتے حالانکہ ان دونوں پر وحی کے اصطلاحی معنی کا اطلاق ہوتا ہے اور یہ وحی کی تمام قسموں میں سب سے بلند علمی مقام پر قائم ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ہم نے علی العموم وحی اور اس کے ذرائع پر گفتگو کرتے ہوئے اس مخصوص وحی کو وحی الہی کے ذیل میں وحی رسالت کا نام دیا ہے۔ وحی الہی کی وہ قسم جو غیر پیغمبر کی طرف آتی ہے اس پر الہام اور ضمیر کے عنوان سے علاحدہ گفتگو کی ہے۔ شیطان کی طرف سے جو خیالات

انسان کے دل میں ڈالے جاتے ہیں ان کے لیے بھی قرآن میں وحی کا لفظ استعمال ہوا ہے اور جس کو شیطان، جنات میں سے ہے اس لیے علی العموم یہ تسلیم کر لینا دشوار نہیں ہونا چاہیے کہ جنات کو انسان کی طرف وحی کرنے کا ملکہ حاصل ہے۔ چنانچہ ایک عنوان جناتی وحی کا اختیار کیا گیا ہے اور جنات کے ایمان و کفر اور دوسرے اوصاف کو بنیاد بناتے ہوئے جناتی وحی کے علمی مقام کی درجہ بندی کی ہے۔ اس کے علاوہ وحی کو سمجھنے کے لیے انسانی شعور کو سمجھنا بھی ضروری ہے جس کو ایک طرف تو وحی کی راہ سے شعور الہی، شعور ملائکہ اور شعور جنات متاثر کرتے ہیں اور دوسری طرف محسوسات کی راہ سے یہ پوری کائنات متاثر کرتی ہے۔ یہ تمام تاثرات انسانی شعور میں جمع رہتی ہیں۔ چنانچہ انسانی علم کو سائنس، فلسفہ اور مذہب کے علاوہ علاحدہ خانوں میں تقسیم نہیں کیا جاسکتا جیسا کہ سائنسدان حضرات مدت دراز تک اس سلسلے میں کوشش کرنے کے باوجود ناکام ہیں۔ سائنسدانوں نے فلسفہ اور مذہب کا انکار کرتے ہوئے سائنس کو ان سے پاک کرنے کی کوشش کی۔ لیکن اس کوشش کے دوران سائنس نے خود فلسفہ اور مذہب کی شکل اختیار کر لی۔ مزید براں، خود سائنس میں غلط فہم تصورات درآئے مگر ان کو نام ”سائنس“ کا ہی دیا گیا۔ مشینی نظریہ کائنات، کائنات کو صرف مادہ میں محدود کر دینا، بے مقصد کائنات کا تصور، ڈاروینی نقطہ نظر وغیرہ اپنی بنیادی فطرت کے اعتبار سے مذہب اور فلسفہ نہیں تو پھر کیا ہیں؟

اس کے علی الرغم دور جدید میں مسلمان دانشوروں کا حال یہ ہے کہ وہ قرآن کریم کو سائنٹفک ثابت کرنے اور سائنسی مطابعات کی روشنی میں اس کو حق ثابت کرنے کی کوشش میں سائنس کو پیادہ حق بنانے پر تلے ہوئے ہیں۔ یہ لوگ اس بات کو بھول جاتے ہیں کہ قرآن میں سائنسی نظریات تلاش کر کے وہ دراصل قرآن کی علمی ثقاہت کو ثابت نہیں کر رہے ہوتے بلکہ نظریات کو مقام حقیقت پر پہنچا کر انہیں قرآن کے ذریعہ درجہ ذوق دے رہے ہوتے ہیں۔ یہ ایک بہت اہم منطقی غلطی ہے جس کے نتیجے میں سائنس اصل پیادہ حق بن جاتی ہے اور اس کے ذریعہ قرآن کی تصدیق لازم ہو جاتی ہے۔ سورس بوکائے کی کتاب ”دی بائبل، دی قرآن اینڈ سائنس“ میں یہی ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ کائنات سے متعلق قرآنی آیات، سائنسی علوم کی روشنی میں ابھی تک غلط ثابت نہیں ہوئی ہیں بلکہ جو باتیں آج سائنس معلوم کر رہی ہے، وہ آج سے چودہ سو برس پہلے قرآن میں بیان کر دی گئیں تھیں۔ سورس بوکائے کا مطالعہ ہمیں بتاتا

ہے کہ احادیث رسولؐ اس درجہ استناد پر پوری نہیں اترتیں۔ ہم نے اپنی اس کتاب میں مذکورہ رویے سے احتراز کرنے کی پوری کوشش کی ہے۔ ہم بجا طور پر اپنے قارئین سے امید کرتے ہیں کہ ہمیں ہماری اس کوشش میں کامیابی اور ناکامی پر بے تکلف مطلع کریں گے۔

زیر نظر کتاب دراصل میرے ایک مقالہ ”وحی بحیثیت منج اور مہ خد“ کی تفصیل ہے جو سرائیکی مجلہ ”آیات“ (۱۹۹۳ء) میں مرکز الدراسات العلمیہ، الحمرہ، منزل منزل، کینیکس، سور لائن، علی گڑھ سے شائع ہو چکا ہے۔ میں ”مرکز الدراسات العلمیہ“ اور دی مسم ایسوسی ایشن فار دی اینڈوانسمنٹ آف سائنس“ کا تہہ دلی سے شکر گزار ہوں کہ ان اداروں کے تعاون کے بغیر یہ تحقیق مکمل نہ ہو سکتی تھی۔ مولانا احسن نیرزی صاحب کا شکر یہ ادا کرنا واجب ہے۔ انھوں نے مقالہ پڑھ کر مفید مشورے دیے۔ میری بیٹی بشری کرمانی بھی قائل ستائش ہے کہ اس نے کتاب کا مسودہ پڑھ کر اہمات کی نشان دہی کی، زبان کو سادہ اور عام فہم بنانے میں بھی مدد کی اور وقفہ وقفہ قائل مسودہ کی خدمت بھی انجام دی۔ بالخصوص میں مولانا سلطان احمد اصداتی، محقق ”ادارہ تحقیق و تصنیف اسلامی، علی گڑھ“ کا بھی شکر گزار ہوں جنہوں نے بیش قیمت مشوروں سے نوازا اور زیر نظر کتاب کے لیے ایک مفید ریاچہ تحریر فرمایا۔ حمد و ستائش و شکر اس ارحم الراحمین کا جس نے اپنے ایک حقیر بندے کو سازگار احادیث فراہم کر دیے۔ درود و سلام نبی کریم ﷺ پر جن کے وسیلے سے اعلیٰ ترین وحی الہی قرآن مجید کی شکل میں ہم تک پہنچی، جو قلبی سکون، ذہنی بالیدگی و روحانی ارتقاء کا باعث ہے۔

محمد ریاض کرمانی

حاشیے اور حوالے

1. *Encyclopaedia Britannica*, "Science, History of The Prophets of Revolution in the Seventeenth Century vol. 16 p 370 (1982)
2. Abdus Salam, "Scientific Thinking Between Secularization and the Transcendent. An Islamic View Point" *J Islamic Science* 5(1) p. 34-13 (1989)
3. *Ibid* p. 40 (1989)

۴۔ یہ آئنسٹائن کا بہت مشہور جملہ ہے۔ جس وقت ایئرٹائمرگ (Hiesenberg) کو اٹم ٹیکنکس کو ترقی دے رہا تھا اور اس کی تفہیم کے لیے اظہار (Probability) کے اصول پر کام کر رہا تھا تو آئنسٹائن نے اسی جملہ کہا تھا اور بار بار اس بات کو مختلف موقع پر دہرایا تھا۔ اصل میں روشنی کے سلسلے میں مناسب نظریہ قائم کرتے وقت یہ مسئلہ زیر بحث آیا کہ روشنی، ذرات کا ٹکڑا ہے یا یہ از جسم لہر ہے۔ ہاؤن برگ کا کہنا تھا کہ وہ ٹکڑوں ہی باتوں کا امکان ہے۔ کبھی کبھی تجربہ کرنے والا خود تجربہ کا حصہ بن جاتا ہے۔ جب وہ روشنی ذرہ سمجھتے ہوئے تجربہ کرتا ہے تو اسی جسم کا جواب اغلب ہو جاتا ہے جب کہ اگر وہ اس کو لہر سمجھتے ہوئے تجربہ بات کرے تو اغلب جواب لہر کی شکل میں آئے گا۔ آئنسٹائن اس بات کو تسلیم کرنے کے لیے تیار نہ تھے۔ چنانچہ وہ کہا کرتا تھا کہ "خدا یا نہیں پھینکتا۔"

۵۔ القرآن۔ (۱۱۲، ۱۱۳)

۶۔ القرآن۔ (۵۰، ۱۸)

۷۔ *La Bible, le Coran et La Science* کے عنوان سے یہ کتاب مورس یونائٹ نے فرانسیسی زبان میں لکھی۔ اس کا ترجمہ انگریزی میں *The Bible The Qur'an and Science* کے عنوان سے چھپا۔ انگریزی سے اس کا اردو ترجمہ "بائبل قرآن اور سائنس" کے عنوان سے "سینٹ پیٹریک کتب خانہ دہلی" نے شائع کیا جس کے مترجم شوالہ الحق صدیقی ہیں۔ اشاعت اڈل اردو (۹۸۲)

وحی ایک سرچشمہ علم

وحی کا مفہوم

وحی کے لغوی معنی

وحی کا مفہوم متعین کرتے ہوئے مولانا عبدالرشید نعمانی نے اپنی ”مکمل لغات القرآن“ میں لکھا ہے: وحی کے لغوی معنی ہیں اشارہ کرنا، پیغام بھیجنا، پوشیدہ بات کہنا، دل میں ڈالنا، سکھانا، سمجھانا، دوسرے ڈالنا اور غلامانہ وغیرہ۔ انہوں نے مزید بیان کیا ہے کہ علامہ بیضاوی کے مطابق وحی وہ کلام خفی ہے جو فوراً سمجھ لیا جائے۔ پھر وضاحت کی ہے کہ علامہ نے دراصل وحی کا لغوی مفہوم بیان کیا ہے جو شیطانی وحی کو شامل ہے۔ مولانا سعید احمد اکبر آبادی اپنی کتاب ”وحی الہی“ میں لکھتے ہیں ”وحی کے معنی اشارہ کرنا، لکھنا، پیغام دینا، دل میں ڈالنا، چھپا کر بولنا اور جو کچھ تم کسی دوسرے کے خیال میں ڈالو۔ پھر ان تمام معنی کو کلام عرب سے مدلل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

لیکن اہل لغت کہتے ہیں کہ اس لفظ کے معنی دوسروں سے چھپا کر کسی سے چپکے چپکے بات کرنے کے ہیں۔ معرّف لغوی ”کسائی“ عرب کا محاورہ بتاتا ہے: ”وَحْشَتْ إِلَيْهِ بِالْكَلَامِ وَأَوْجِبُهُ إِلَيْهِ طَرَانُ الْكَلِمِ، بِكَلَامٍ لَعَلِيهِ مِنْ خُورَةٍ“ یعنی کسی سے اس طرح باتیں کرو کہ اس کو دوسروں سے چھپاؤ۔ ابو اسحاق لغوی کہتا ہے ”وَأَصْلُ الْوَحْيِ فِي اللُّغَةِ كَلْبُهَا، إِعْلَامٌ، لِي غُلَاقٍ“ یعنی وحی کا اصل مفہوم تمام لغت میں چھپا کر اطلاع دینا ہے۔“

مذکورہ بالا گفتگو سے ظاہر ہو جاتا ہے کہ عربی لغت میں وحی کے اصلی معنی تو چھپا کر پیغام دینا ہی ہیں لیکن توسیعی مفہوم میں محض پیغام دینے، لکھنے، سکھانے اور سمجھانے کے لیے بھی وحی کا لفظ بولا جاتا ہے۔

وحی کے اصطلاحی معنی

شریعت اسلامی کی اصطلاح میں وحی خاص اُس ذریعہ نصیبی کا نام ہے جس کے ذریعہ غور و فکر، کسب و نظر اور تجربہ و استدلال کے بغیر خاص اللہ تعالیٰ کی طرف سے، اس کے فضل و لطف خاص سے کسی نبی کو کوئی علم حاصل ہوتا ہے اُس خاص مفہوم میں وحی کا ذریعہ صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہوتی ہے اور یہ صرف اس شخص پر نازل ہوتی ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے پیغمبری کے لیے منتخب فرمایا ہو۔ چنانچہ اصطلاحی مفہوم میں یہ لفظ نہ تو اس خطیبہ پیغام کے لیے بولا جاتا ہے جو غیر اللہ کی طرف سے ہو اور نہ اس خطیبہ پیغام کے لیے جو کسی غیر نبی پر القا کیا گیا ہو خواہ وہ پیغام اللہ کی طرف سے ہی کیوں نہ ہو۔

قرآن کریم میں لفظ وحی لغوی مفہوم میں بھی استعمال ہوا ہے اور اصطلاحی مفہوم میں بھی۔ چنانچہ اس حقیقت کے پیش نظر مولانا مودودی فرماتے ہیں:

”وحی کے لغوی معنی ہیں خفیہ اور لطیف اشارے کے جسے اشارہ کرنے والے اور اشارہ پانے والے کے سوا کوئی اور محسوس نہ کر سکے۔ اسی مناسبت سے یہ لفظ القاء (دل میں بات ڈال دینے) اور الہام (مخفی تعلیم و تلقین) کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ لفظ وحی انبیاء کے لیے مخصوص ہو گیا ہے۔ الہام کو اولیاء اور بندگان خاص کے لیے مختص کر دیا گیا ہے اور الہام کے مقابلہ میں ”القاء“ نسبتاً عام ہے۔“

لیکن قرآن میں یہ اصطلاحی فرق نہیں پایا جاتا۔ یہاں آسمانوں پر بھی وحی ہوتی ہے، زمین پر بھی وحی ہوتی ہے، ملائکہ پر بھی اور شہد کی بھی پر بھی۔ اور یہ صرف شہد کی بھی تک ہی محدود نہیں ہے، پھلی کو تیرنا، پرندے کو اڑنا اور نوزائیدہ بچے کو دودھ پینا بھی وحی خداوندی ہی سمجھا جا کرتی ہے۔ پھر ایک انسان کو غور و فکر اور تحقیق و تجسس کے بغیر جو کچھ تدبیر یا صاحبِ مائے فکر و عمل کی سمجھ راہ بھائی جاتی ہے وہ بھی وحی ہے اور اس وحی سے کوئی انسان بھی غروم نہیں ہے۔ دنیا میں جتنے اکتشافات ہوئے ہیں، جنہی مفید ایجادیں ہوئی ہیں، جو بے درہین، فاقہ بین، مفکرین اور مصنفین نے جو سر کے کام کیے ہیں ان سب میں اسی وحی کی کار فرمائی نظر آتی ہے۔

ان بہت سی اقسام میں سے ایک خاص قسم کی وحی وہ ہے جس سے انبیاء علیہم السلام نوازے جاتے ہیں اور یہ وحی اپنی خصوصیات میں دوسری اقسام سے بالکل مختلف ہوتی

ہے۔ اس وحی کیے جانے والے کو پورا شعور ہوتا ہے کہ یہ وحی خدا کی طرف سے آ رہی ہے۔ اُسے اس کے من جانب اللہ ہونے کا پورا یقین ہوتا ہے۔ وہ عقائد و احکام اور قوانین و ہدایات پر مشتمل ہوتی ہے اور اسے نازل کرنے کی غرض یہ ہوتی ہے کہ نیا اس کے ذریعہ سے نوع انسانی کی رہنمائی کرے۔ ۵

مذکورہ بالا اقتباس میں وحی الہی پیش نظر ہے۔ چنانچہ مولانا مودودی نے یہاں جو کچھ فرمایا ہے وہ وحی الہی کے تعلق سے ہے خواہ وہ پیغمبر کی طرف آئی ہو یا غیر پیغمبر کی طرف، آسمانوں پر اس کا نزول ہوا ہو یا حیوانات پر۔ البتہ قرآن اور حدیث کی روشنی میں وحی کا اطلاق سچے خواب اور شیطانی دوسوں کے لیے بھی جائز ہے۔ چنانچہ انسانوں کی طرف آنے والی وحی کی تفصیل درج ذیل طریقے سے کی جاسکتی ہے:

- ۱۔ وحی وہ علم اور ہدایت ہے جس کو اللہ براہ راست یا اپنے فرشتوں کے واسطے سے کسی پیغمبر کو بھیجتا ہے۔ (لغوی مکر اصطلاحی مفہوم)
- ۲۔ وحی وہ خیال ہے جو اللہ یا اس کے فرشتوں کے ذریعہ کسی بھی انسان کے دل میں ڈالا جائے۔
- ۳۔ صالح انسان کا سچا خواب بھی اللہ کی طرف سے ایک قسم کی وحی ہوتا ہے۔
- ۴۔ شیطان جو خیال انسان کے دل میں ڈالتا ہے، وہ بھی ایک طرح کی وحی ہے۔

وحی کے ذرائع

قرآن کے مطابق وحی کے تین ذرائع ہیں۔ ایک اللہ تعالیٰ، دوسرے شیاطین جن اور تیسرے شیاطین انس۔ تینوں ذرائع کا ذکر قرآن کریم میں موجود ہے۔

۱۔ وحی الہی

الہی وحی کا سرچشمہ خود اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَمَا كَانَ يَنْفِرَ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَخْبًا أَوْ مِنْ وَرَآءِ حِجَابٍ
أَوْ يُبْسِلُ رُسُولًا فَيُؤْخَذُ بِأُذُنِهِ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ عَلِيُّ خَبِيرٌ ۝

(الشوریٰ: ۵۲)

کسی بشر کا یہ مقام نہیں ہے کہ اللہ اس کے روبرو بات کرے۔ اس کی بات یا تو وحی

(اشارے) کے طور پر ہوتی ہے یا ہر دے کے پیچھے ہے، یا مردہ کوئی چٹا بر (فرشتہ) بھیجتا ہے اور وہ اس کے حکم سے جو کچھ وہ چاہتا ہے وحی کرتا ہے وہ برتر اور حکیم ہے۔

مندرجہ بالا آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان سے بات کرتا ہے۔ لیکن خود انسان کے وجود اور اس کی ساخت میں یہ تاب نہیں ہے کہ براہ راست اللہ تعالیٰ کو دیکھ سکے۔ چنانچہ اس گفتگو کے لیے وحی، جواب یا کسی بھیجنے والے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اَلَا وَخِیَا کے الفاظ سے وحی کے اس طریقے کا تذکرہ کیا گیا ہے جس کی تشریح لفظ "اشارہ" کے ذریعے کی جاتی ہے۔ یہ وہ وحی ہے جو رسول اللہ ﷺ کے قلب مبارک پر نازل کی جاتی تھی اور جس کے نزول کے وقت آپ کے کانوں میں گھنٹیاں سی بجتی تھیں اور جس کا یہ جو برداشت کرنا آپ کے لیے سب سے زیادہ مشکل ہوتا تھا اس وحی میں سماعت کو کوئی دخل نہیں ہوتا تھا بلکہ براہ راست قلب پر الفاظ کا القا ہوتا تھا۔ قرآن سے ثابت ہے کہ اس طریقے پر وحی کا نزول حضرت جبریل کے ذریعہ ہوتا تھا۔

پردے کے پیچھے سے وحی آنے کا طریقہ وہ ہے جو حضرت موسیٰ کو وادی مقدس طوی میں پیش آیا تھا اور جناب محمد کو معراج میں۔ دونوں ہی مقدس ہستیوں سے اللہ تعالیٰ نے کلام کیا مگر پردہ نور سامنے تھا۔ الٰہی وحی کا تیسرا طریقہ یہ تھا کہ حضرت جبریل انسانی شکل میں یا اپنی اصل شکل میں نمودار ہوتے اور رسول اللہ کو کلام کے ذریعہ اللہ کا پیغام پہنچا دیتے تھے۔

۲- وحی شیطانی

قرآن کے مطابق وحی کا ایک مآخذ شیطان مردود ہوتا ہے۔ قرآن میں اس مآخذ کا ذکر درج ذیل ہے:

وَتَكْذِبُكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَیْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ۚ (انعام: ۱۱۲)

اور ہم نے تو ہر نبی کے لیے شیطان انسانوں اور شیطان جنوں کو برائی کا دشمن بنایا ہے جو ایک دوسرے پر خوش آئند باتیں دھوکے اور فریب کے طور پر القا کرتے رہے ہیں۔

وَإِنَّ الشَّیْطَانِ لَیُوحِیْهِمْ لَیُؤْخِرْنَ إِلَىٰ أُولَیِّئِهِمْ لَیُخْذِلَهُمْ ۚ (انعام: ۱۱۳)

شیاطین اپنے ساتھیوں کے دلوں میں شکوک و اعترافات القا کرتے ہیں تاکہ وہ تم سے بھگڑا کریں۔

ان آیات میں جن و انس دونوں کو وحی کا ذریعہ بتایا گیا ہے۔ مگر چونکہ انسان جن طریقوں سے اشارے کئے اور رمز میں گفتگو کر کے اپنی بات دوسروں تک پہنچاتا ہے وہ اکثر معلوم ہیں، اس لیے زیر بحث موضوع میں وحی کے مآخذ کی حیثیت سے انسان پر بحث نہیں کی گئی ہے۔ البتہ جن شیاطین کے انسان کی طرف وحی کرنے کا ثبوت ان آیات کے علاوہ قرآن میں متعدد جگہ موجود ہے۔ مثلاً سورہ الناس میں شیطانی دوسوں سے پناہ مانگنے کی تعلیم دی گئی ہے خواہ وہ دوسرے کار جنات ہوں یا انسان۔ چنانچہ دوسرے شیطانی وحی کی کارستانی ہوتے ہیں۔ البتہ اگر شیطان جن انسان کی طرف وحی کر سکتا ہے تو یہ ماننا پڑے گا کہ کبھی جنات کو بالعموم انسان کی طرف وحی کرنے کا ملکہ حاصل ہے۔

۳۔ وحی الہی کا علمی مقام

اللہ تعالیٰ پر ہر چیز روشن ہے۔ وہ علیم، خبیر اور حکیم ہے۔ وہ زمین و آسمان کی ہر چیز سے واقف ہے۔ اس کا علم ہر شے پر محیط ہے۔ اس نے کل کائنات کو اپنے امر سے پیدا کیا ہے۔ تو کیا وہ خود اپنے امر سے ناواقف ہو سکتا ہے؟ نہیں، بلکہ وہ تو ہمارے سینوں میں چھپے ہوئے رازوں سے بھی واقف ہے۔ وہ ہر جاندار کے رہنے اور رہنے کے مقام کو بھی جانتا ہے اور اس کے مقام پر ان کو روزق فراہم کر رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم کو یہ سب باتیں قرآن کریم کے ذریعہ بتائی ہیں۔ اور خود قرآن کے لیے اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے کہ:

مَنَاصِلٌ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۚ وَمَا يَنْطَلِقُ غَنِ الْهُوٰی ۚ اِنْ هُوَ اِلَّا

وَحٰی یُّوحٰی ۚ (انجیم: ۲-۳)

تمہارا رفیق نہ بھٹکا ہے نہ بہکا ہے۔ وہ اپنی خواہش اس سے نہیں بدلتا۔ یہ تو ایک وحی ہے جو اس پر نازل کی جاتی ہے۔

اِنَّهٗ لَقَوْلٌ وَّرَسُوْلٌ ۚ غَرِیْمٌ ۚ ذٰی قُوَّةٍ ۚ عِنْدَ ذٰی الْعَرْشِ مَكِیْنٌ ۚ

مُطَاعٌ ۚ ثُمَّ اٰمِیْنٌ ۚ (احقر: ۱۹-۲۱)

یہ فی الواقع ایک بزرگ پیغام بر کا قول ہے جو بڑی توانائی رکھتا ہے، عرش والے کے یہاں بلند مرتبہ ہے، وہاں اس کا حکم مانا جاتا ہے، وہ باعتماد ہے۔

لَا يَنْفَعُهُ الْبَاطِلُ مِنْ مَتْنٍ يَذْنِبُهُ وَلَا مِنْ خَلْعِهِ * تَنْزِيلُ قَيْنَ حَكِيمٍ
خَمِيدٍ (نجم امجدہ: ۴۲)

باطل نہ سامنے سے اُس پر آسکتا ہے نہ پیچھے سے، یہ ایک حکیم اور عید کی نازل کردہ
چیز ہے۔

رسول اکرم ﷺ نے تو کسی غلط فہمی میں مبتلا تھے اور نہ یہ کلام آپ نے اپنی خواہش نفس
سے پیش کیا ہے۔ بلکہ یہ تو اللہ تعالیٰ کی وحی ہے جو بزرگ، قوی اور صاحب عرش کی قربت میں
رہنے والے فرشتے کے ذریعے بھیجی گئی ہے۔ اس بزرگ فرشتے کی تمام دوسرے فرشتے اطاعت
کرتے ہیں وہ اتنا قوی ہے کہ کوئی اس کو رعب میں نہ آکر وحی میں غلط مصلط نہیں کروا سکتا۔ اور چونکہ
وہ خود امین ہے اس لیے اپنی طرف سے بھی اس میں کوئی تبدیلی نہیں کر سکتا۔ چنانچہ اس کتاب پر
جھوٹ کا دخل نہ آگے سے ہوتا ہے اور نہ پیچھے سے۔ یہی حقیقت ان تمام دوسری آسمانی کتابوں
اور تعلیمات پر صادق آتی ہے جو قرآن سے پہلے پیغمبروں پر نازل ہوئی تھیں۔ پس اللہ عظیم اور خیر
کی طرف سے بندوں کی طرف جو بات بھی آئے گی وہ یا تو علم ہوگی یا پھر علم پر مبنی ہوگی۔

حضرت مریم علیہا السلام کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خوش خبری علم ہی جس پر حضرت مریم
کو حیرت ہوئی تو بتایا گیا کہ ایسا ہی ہوگا۔ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ حضرت موسیٰ کی ماں کو
ہدایت دی گئی کہ انہیں دریا میں ڈال دیں لیکن ساتھ میں یہ علم بھی پہنچایا گیا کہ اللہ تعالیٰ ان کو بچا لے
گا، تجھ سے ملا دے گا اور یہ کہ ان کو رسالت بھی دے گا۔ چنانچہ یہ ہدایت مبنی بر علم ہو جاتی ہے۔

(ملاحظہ ہو اس باب کا حوالہ ۲۱۰۲۰)

۴۔ جناتی وحی کی علمی حیثیت

اگر کوئی جن کسی انسان کے ساتھ وحی کا تعلق قائم کرتا ہے تو اس میں مختلف صور میں ہوں
گی۔ وحی کرنے والا جن یا تو مومن ہو گا یا پھر غیر مومن۔ اگر وحی مومن جن کی طرف سے ہوتی ہے
تو اس کے صحیح یا غلط ہونے کا براہد کا امکان ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ خود اللہ تعالیٰ نے انسان سے
علمی تعلق قائم کرنے کے لیے جنات کو ذریعہ نہیں بنایا۔ تاہم جنات کبھی کبھی فرشتوں کی آپس کی
بات چیت سن لے لیں اور اپنے دوست انسانوں تک پہنچا دیتے ہیں۔ مگر یہ خبریں خالص نہیں
ہوتیں بلکہ ان میں جنات کی ذوقی تفسیحات اور نتائج غلط مصلط ہوتے ہیں۔ ۱۔ اس طرح مومن

جن کی طرف سے آنے والی وحی میں چھ طرح کے مضامین ہو سکتے ہیں۔ ان پر ایک زائد وہ قسم ہے جو شیاطین کی وحی کہلاتی ہے اور جس میں مد اگھرے جانے والے جھوٹ اور دوسوے شامل ہیں۔ اس طرح کل سات قسمیں ہو سکتی ہیں جو درج ذیل ہیں:

- (۱) فرشتوں کے اصل الفاظ
- (۲) فرشتوں کے الفاظ کا کسی انسانی زبان میں ترجمہ
- (۳) فرشتوں کے لفظ کجھے مکے الفاظ
- (۴) فرشتوں کے الفاظ کا مفہوم اور تشریح
- (۵) جنات کے ذاتی تجربات
- (۶) جنات کے تجرباتی استنباطات
- (۷) جھوٹ اور دوسوے

اس فہرست سے خود بخود اندازہ ہو جاتا ہے کہ جناتی وحی کس حد تک صحیح اور صحیح ہو سکتی ہے اور اس میں غلط بیانی اور جھوٹ کس قدر شامل ہو سکتی ہے۔

وحی الہی کے حاملین

قرآن کریم کی مختلف آیات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے اصول اور ضابطے مندرجہ ذیل حکومت پر وحی کے ذریعہ نازل کرتا ہے۔

۱۔ ارض و سما پر وحی الہی

کائناتی سطح پر اللہ کی وحی کو وصول کرنے والے ”سنوات وارض“ ہیں۔ قرآن میں آسمانوں اور زمین سے خدائی خطاب کے لیے وحی کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔

فَقَضَيْنَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ لِّیْ یُؤْمِنُنَّ وَآوْحٰی لِّیْ کُلِّ سَمَآءٍ مِّنْهُمَا
(فم اسہدہ: ۱۲)

تب اس نے دو دن کے اندر سات آسمان بنادے، اور ہر آسمان میں اس کا قانون وحی کروایا۔

یَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحٰی لَهَا (الزلزلہ: ۵، ۴)

اس روز وہ اپنے (اور پرگزریے ہوئے) حالات بیان کرے گی کیوں کہ تیرے رب نے اسے (ایسا کرنے کا) حکم دیا ہوگا۔

پہلی آیت کے سیاق میں الہی وحی کو عام طور پر حکم خداوندی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

آسمان اور زمین پر وحی نازل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کائنات کو اپنے حکم سے کچھ قاعدوں کا پابند کر دیا۔ یہ قاعدے اور قوانین ان کی بناوٹ میں وحی کر دیے گئے ہیں۔ دوسری آیت کے تحت قیامت کے دن مخصوص قسم کا حکم بطور وحی الہی، زمین کو ہوگا کہ وہ اپنی تمام چیزیں بیان کر دے۔

۲- حیوانات پر وحی الہی

قرآن کریم کی رو سے اللہ تعالیٰ جانوروں پر بھی وحی کرتا ہے۔ اس کی ایک مثال قرآن کریم میں موجود ہے۔ شہد کی مکھی کو جھٹکا بنانے کا علم وحی کے ذریعہ ہوتا ہے۔ انسانی اصطلاح میں اس علم کو ”جنت“ کہتے ہیں۔

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّجِدِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾

اور دیکھو، تمہارے رب نے شہد کی مکھی پر یہ بات وحی کر دی کہ پہاڑوں میں اور درختوں میں اور ٹیپوں پر چڑھائی ہوئی بیوں میں اپنے چھتے بنا۔

۳- فرشتے پر وحی الہی

فرشتوں پر وحی آنے کی مشہور اور معروف مثالیں تو حضرت جبریل کے ذریعہ آسمانی کتابوں کے نزول کی شکل میں معلوم ہیں۔ ان کتابوں میں موجود تعلیمات پہلے تو حضرت جبریل پر نازل کی جاتی تھیں ساتھ ہی یہ وحی بھی کی جاتی تھی کہ ان تعلیمات کو فلاں بندے تک پہنچا دو۔ اس کے علاوہ دوسرے فرشتوں کو بھی اللہ تعالیٰ کی جانب سے وحی کا سلسلہ جاری رہتا ہے۔ فرشتوں کی طرف اس دوسری قسم کی وحی کا بیان درج ذیل ہے۔

إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَلْيُسْرُوا أَلْبَنِينَ آمَنُوا ۖ سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ۖ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿١٠﴾

اور وہ وقت یاد کرو جب کہ تمہارا رب فرشتوں کو اشارہ کر رہا تھا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں، تم اہل ایمان کو ثابت قدم رکھو، میں بھی ان کافروں کے دلوں میں رعب ڈالے دیتا ہوں، جس تم ان کی گردنوں پر صرب اور جھوڑ جھوڑ پر چوٹ لگاؤ۔

مذکورہ بالا آیات میں فرشتوں کو جو حکم وحی کے ذریعہ ملا تھا وہ جنگ پھر کے وقت کی بات ہے۔ مگر اللہ تعالیٰ کا اپنے بندوں کے ساتھ اس قسم کی مدد کا معاملہ آج بھی قائم ہے۔ یوں بھی اللہ تعالیٰ اپنے جن کاموں کو فرشتوں کے ذریعہ کرانا چاہتا ہے ان کے بارے میں فرشتوں کو حکم دیتا ہی رہتا ہے۔

تَنْزِيلُ الْمَلٰٓئِكَةِ وَالرُّوْحُ فِيْهَا يٰۤاٰذِنُ رَبِّهِمْ مِّنْ تَّحْتِ اَنْفُوْرٍ (احقر: ۲)

فرشتے اور روح اس میں اپنے رب کے اذن سے ہر حکم لے کر اترتے ہیں۔

۴۔ جنات

جنات کی طرف وحی الہی کے نزول کی مثال صرف ابلیس و آدم کے قصے میں ملتی ہے۔ مگر اس قصے میں وحی کا لفظ استعمال نہیں ہوا ہے۔ البتہ حضرت آدم کو سجدہ کرنے کا حکم ابلیس کے لیے بھی تھا جو دراصل جن ہی تھا۔ اس سلسلے میں اللہ تبارک و تعالیٰ اور ابلیس کے درمیان جو مکالمہ ہوا اس کی تفصیلات قرآن کریم میں مختلف مقامات پر موجود ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ ابلیس سے فرمایا وہ وحی کی قبیل میں ہی شمار ہوگا۔

۵۔ انسانوں پر وحی الہی

اگر انسان وحی الہی وصول کرتا ہے تو اس کی دو صورتیں ہوں گی۔ یا تو وہ انسان منتخب کیا ہوا پیغمبر ہوگا یا غیر پیغمبر۔ پھر یہ غیر پیغمبر شخص یا تو کئی برگزیدہ صالح اور اللہ کا دوست ہوگا یا پھر عام انسان۔ پیغمبرانہ وحی خود پیغمبر کے لیے بھی اور عام لوگوں کے لیے بھی علم و ہدایت کا بہت اہم سرچشمہ ہے۔ جب کوئی غیر پیغمبر مگر متقی اور صالح انسان وحی وصول کرتا ہے تو یہ وحی یا تو علم کی ایسی شکل ہوگی جس کو وہ وحی وصول کرنے والا ہی واضح کر سکتا ہو۔ یا پھر یہ ایسا علم ہوگا جس کا مطلب تو ہر کوئی سمجھ سکے مگر تفصیلات کوئی نہ جان سکے۔ پہلی شکل کی مثال حضرت خضر علیہ السلام کے واقعہ میں ملتی ہے۔ حضرت خضر نے تین عمل اپنے اس علم کی روشنی میں کیے جو وحی پر مبنی تھے۔ لیکن ان اعمال کی تشریح حضرت خضر علیہ السلام کے علاوہ کوئی اور نہیں کر سکتا تھا۔

متقی شخص پر وحی کے ذریعہ بھیجے جانے والے علم کی دوسری شکل حضرت مریم کے واقعہ میں ملتی ہے۔ حضرت مریم کو پیغمبر باپ کے بیٹا پیدا ہونا تھا۔ یہ بات حضرت مریم کو صاف الفاظ میں

جاتی مٹی تھی جس کو انھوں نے سمجھ لیا تھا۔ لیکن بغیر ہاپ کے بیٹا کیوں کر ہوگا؟ اس کی تشریح نہ خود حضرت مریم کے پاس تھی اور نہ آج تک اس امر کی تشریح ہو سکی ہے۔

عام انسانوں کی طرف بھی اللہ تعالیٰ وحی فرماتا ہے۔ اس کی مثال میں حضرت موسیٰ کی ماں کا واقعہ پیش کیا جاسکتا ہے۔ قرآن کے مطابق ام موسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ یہ مشورہ دیا تھا کہ وہ اپنے بیٹے کو بے تکلف دودھ پلائیں، پھر جب کوئی خطرہ محسوس کریں تو انہیں دریا میں ڈال دیں ہم ان کو بچالیں گے، تم سے ملا دیں گے اور اس بچے کو رسول بنائیں گے۔ حضرت موسیٰ کی ماں پر وحی نازل ہونے کی یہ مثال مخصوص ہے کیوں کہ یہ وحی ایک فرد بشر کی طرف نازل کی گئی تھی اور خاص حضرت موسیٰ کو بچانے کی ایک تدبیر تھی جنہیں آگے چل کر ایک جیسے القدر بغیر ہونا تھا۔ قرآن کریم میں عامۃ الناس میں سے کچھ لوگوں کو صحیح فیصلہ کرانے کے لیے وحی کیے جانے کی مثال بھی ملتی ہے۔ سورہ مائدہ میں کہا گیا ہے اور ”جب میں نے حواریوں کو اشارہ کیا کہ مجھ پر اور میرے رسول پر ایمان لاؤ۔“ یہاں اشارہ کرنے کے لیے ”اَوْحَتْ“ استعمال ہوا ہے جس کے ضمن میں واضح ہے کہ یہاں وحی (اشارہ) کا لفظ حواریوں کے دل میں بات ڈال دینے کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

قرآن میں وحی کا لفظ ہر اس پیغام کے لیے استعمال ہوا ہے جو اللہ کی طرف سے کسی مخلوق کی طرف جاتا ہے، خواہ وہ مخلوق بے جان ہو یا جاندار، جانور ہو یا انسان، پیغمبر ہو، مومن خاص ہو یا عام آدمی۔ لیکن اب مخصوص اصطلاحات کے ذریعہ ان اقسام کو علاحدہ علاحدہ کر لیا گیا ہے تاکہ ابہام پیدا نہ ہو اور مدارج میں غلط ملط نہ ہو۔ اب لفظ وحی کا استعمال اصطلاحاً پیغمبرانہ وحی کے لیے ہوتا ہے جبکہ متقی پرہیزگار انسان کے لیے الہام اور عام آدمی کے لیے القاء کی اصطلاح استعمال کی جاتی ہے۔

جانوروں پر جس علم کی وحی کی جاتی ہے اس کو ”جیلت“ اور زمین و آسمان پر وحی کے نزول کے لیے ”قانونِ فطرت“ کی اصطلاح استعمال ہوتی ہے۔ آئندہ سطور میں ہم پیغمبروں کے لیے ”وحی رسالت“ کا لفظ اور جمیع اقسام کے لیے صرف ”وحی“ کا لفظ استعمال کریں گے۔

وحی رسالت کی شکلیں

پیغمبر، وحی رسالت کو چار صورتوں سے اخذ کرتا ہے (۱) رؤیا (۲) الفاظ (۳) خیالات (۴) عملی مظاہرہ۔ پیغمبر اسلام کی وحی رسالت رؤیائے صادقہ (سچے خوابوں) سے شروع ہوئی تھی۔ الفاظ کی شکل میں اس وحی کا نزول لکھی ہوئی صورت میں غار حرا میں جبریل امین کے واسطے سے ہوا۔ حضرت جبریل پیغمبروں سے زبانی گفتگو بھی کرتے تھے۔ رسول خدا کے پاس الفاظ بلا واسطہ (پیغمبر کسی قائل مشاہدہ ناقدہ کے) بھی نازل کیے گئے ہیں۔ معراج کی رات رسول خدا نے بلا واسطہ اللہ کی بات سنی۔ اللہ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بھی بلا واسطہ بات کی۔ جب پیغمبر کے قلب پر خیالات کی شکل میں وحی کا نزول ہوتا ہے تو اس کو لفظی شکل سے بمشکل الگ کیا جاسکتا ہے۔ خاص طور سے اس وقت جب کہ وحی کا نزول بلا واسطہ یا قائل مشاہدہ واسطے سے ہو تو یہ کہنا زیادہ مشکل ہوگا کہ وحی مع الفاظ کے تھی یا صرف خیال تھا جس کو الفاظ کا جامہ دے دیا گیا۔ یہ کہ یہ ہے کہ خیالات عام طور پر الفاظ کی شکل اختیار کر لیتے ہیں اور یہ الفاظ ہی ہیں جو خیالات کو مجتمع اور منظم کرتے ہیں۔ تاہم پیغمبر اس بات سے واقف ہوتا ہے کہ وہ خیال جو اس کے ذہن میں جڑ پکڑ رہا ہے وحی ہے یا محض ذہنی عمل یعنی اجتہاد ہے جس میں غلطی، وجدان، تجربہ اور استنباط بھی شامل ہوتے ہیں۔ ہم اپنی بحث کے دوران ایسے معیارات کی تلاش کریں گے جن کی مدد سے رسول کی طرف آنے والی وحی اور آپ کے ان بیانات میں فرق کر سکیں جن کی بنیاد تجربہ یا اجتہاد ہے۔ قرآن مکمل وحی ہے جو آپ کے قلب پر مع الفاظ کے نازل ہوئی۔ لیکن حدیث کے سلسلے میں یہ دعویٰ صحیح نہ ہوگا۔ حدیث میں وحی، تجربہ اور اجتہاد شامل ہوتا ہے اور اکثر ایک ہی حدیث میں یہ سب چلے بھی ہوتے ہیں۔ (مثالیس انشاء اللہ آگے آئیں گی) چنانچہ اگر ان کے درمیان مستحکم معیار کی بنیاد پر اختیار کرتے ہوئے احادیث کے مضامین کی تقسیم کی جائے تو رسول کے اصول اجتہاد کو سمجھنے میں مدد ملے گی۔ اس طرح احادیث کے ذخیرے میں وحی کو پیغمبر کے اجتہاد سے الگ کرنا ممکن ہوگا۔ ہم اس پہلو کو انشاء اللہ آئندہ فصول میں واضح کرنے کی کوشش کریں گے۔

وحی رسالت کی چوتھی شکل کا تعلق جبریل امین کے ان مظاہروں سے ہے جو انہوں نے عملاً رسول کے سامنے کر کے دکھائے۔ مثلاً پانچ وقت کی نمازوں کے متعین اوقات اور طریقے رسول اللہ ﷺ کو جبریل امین کے عملی مظاہرے سے معلوم ہوئے۔

انسان کی حقیقت

وحی اور انسان کے درمیان تعلق کو سمجھنے کے لیے یہ جان لینا بھی ضروری ہے کہ دراصل انسان ایک روحانی وجود ہے۔ وہ باشعور ہے۔ اللہ کا بندہ اور انسانوں کا ہمدرد ہے، یعنی وہ ایک اخلاقی وجود ہے۔ ان تمام حیثیتوں کے ساتھ ہی دراصل اس کو زمین پر خلیفہ بنایا گیا ہے۔

۱۔ انسان ایک روحانی وجود

بنیادی طور پر انسان ایک روحانی وجود ہے۔ قرآن کریم کی سورہ اعراف آیت ۱۷۱ میں عہد الست کے تذکرہ سے انسان کی روحانی اصل کا پتہ چلتا ہے۔ یہ عہد تمام ارواح انسانی کو بیک وقت جمع کر کے لیا گیا تھا۔ پوچھا گیا تھا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ تمام ارواح نے جواب دیا تھا کہ یقیناً آپ ہمارے رب ہیں اور ہم اس بات پر گواہ ہیں۔ روحانی سطح پر تمام انسانوں سے اس طرح کا سوال اور پھر تمام ارواح کا جواب اس بات کی نشان دہی کرتا ہے کہ تمام رُوحیں روح ہونے کے تعلق سے ایک ہونے کے باوجود اپنی اپنی الگ شناخت رکھتی ہیں۔ تبھی تو تمام رُوحوں کو مخاطب بنایا گیا اور تمام رُوحوں نے اجتماعی گواہی دی۔ اس واقعہ سے دوسری بات یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ رُوحیں باشعور ہوتی ہیں۔ پھر ان تمام رُوحوں کو علاحدہ علاحدہ جسموں میں منتقل کر دیا جاتا ہے۔ روح کا اک اعزاز یہ ہے کہ حضرت آدم کی تخلیق سے پہلے اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم دے دیا تھا کہ جب میں اُس کو ہاتھوں اور اُس میں اپنی روح پھونک دوں تو آدم کے لیے سجدے میں گر جانا (سورہ النجر: ۲۹) پھر ہر انسان کی روح کو اللہ کے لُؤن سے جنم کی تخلیق کے ایک مرحلے میں فرشتے کے ذریعہ منتقل کر دیا جاتا ہے۔ تنبیہ یہ کہ وہ رُوح ہے جس کو شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے حجۃ اللہ البائغہ میں روح الہی اور روح حقیقی کا نام دیا ہے۔ پھر کہا ہے کہ یہ روح الہی یا روح حقیقی انسانی جسم میں ایک اور رُوح کی راکب ہوتی ہے جس کو وہ رُوح کا ادنیٰ درجہ قرار دیتے ہوئے نسمہ، رُوح ہوائی اور روح حیوانی کا نام دیتے ہیں۔^۱ میں نے اپنے ایک انگریزی مضمون "Islamic world-view, Mashi'ah and Marziyyah system" میں اڈل الذکر کو روح مسئول یا روح مکلف (Accountable or Responsible Ruh) کہا ہے اور مؤخر الذکر کو روح حیوانی کا نام دیا ہے۔^۲

۲- انسان ایک باشعور ہستی

جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا کہ روح ایک باشعور مخلوق ہے تو روح مکلف کو انسانی جسم میں داخل کر کے ایک نور باشعور روح حیوانی کے ساتھ تعامل کا موقع فراہم کیا جاتا ہے۔ اب یہ دونوں قسم کی رو میں قلب و دماغ کے ساتھ تعامل کرتی ہوئی پورے جسم کے اندر زندگی اور شعور (حس، ارادہ، جذبہ وغیرہ) کے مولا کا باعث بنتی ہیں۔ دوسری طرف انسانی شعور حواسِ خمسہ سے ظنا حاصل کرتا ہوا قلب و ارادہ کو متاثر کرتا ہے۔ فرض، انسانی شعور ایک طرف تو روح مسئول سے لیا بھرتا ہوتا ہے اور دوسری طرف حواسِ خمسہ سے متاثر ہوتا ہے۔ پھر روحی الہی اور دیگر الہامات بھی شعور کو متاثر کرتے رہتے ہیں۔

۳- انسان ایک اخلاقی وجود

اخلاقی وجود کی حیثیت سے ایک طرف تو انسان کی مکلف روح میں اللہ کے رب اور اپنے بندہ ہونے کا شعور ودیعت کیا ہوا ہے تاکہ وہ اللہ کی ربوبیت کے حقوق کی ادائیگی کو اپنا خدائی فریضہ جانے اور دوسری طرف تمام انسانوں کے درمیان یکائیت، رحم، مروت، محبت وغیرہ جذبات انٹریل دیے گئے ہیں۔ جس کے نتیجے میں انسان باہم رشتہ اخلاق میں پیوست پائے جاتے ہیں۔ چنانچہ اللہ اور اس کی مخلوق کے ساتھ اخلاقی فہم و فہم کو کم سے کم حد تک سبکی، بہر حال نباہتے رہنے کا داعیہ ہر انسان میں پایا جاتا ہے۔ ہر دور اور ہر علاقے کے لوگوں میں اللہ کو رب مانتے ہوئے کسی نہ کسی شکل میں اس کی عبادت کرنے کو اپنا اخلاقی فرض سمجھنا اور خود انسانوں کے ساتھ نمکساری کا اظہار کرتے رہنا اس بات کی دلیل ہے کہ انسان ایک اخلاقی وجود ہے۔

۴- انسان بحیثیت خلیفہ

روحانی، باشعور اور اخلاقی وجود ہونے میں یکساں ہونے کے باوجود انسان، فرشتوں اور جنات کے درمیان دو بنیادی فرق ہیں۔ ایک مادہ تخلیق کے اعتبار سے اور دوسرے استحقاق خلافت کے اعتبار سے۔ اگر انسان مٹی سے بنا ہے تو جنات آگ سے اور فرشتے نور سے۔ مگر انسان استحقاق خلافت کی وجہ سے ملائکہ اور جنات دونوں سے مختلف بھی ہے اور ممتاز بھی۔ البتہ انسانی خلافت زمین میں محدود ہے۔ اور یہ اس معنی میں مطلق اور غیر مشروط ہے کہ انسان بحیثیت

مجموعی با اختیار ہے اور اپنے اختیار کو جس طرح چاہے استعمال کر سکتا ہے۔ مگر یہ بات لغوی اعتبار سے ہی صحیح ہے۔ شرعی اعتبار سے وہ تفویضاً صرف اُس وقت خلیفہ فی الارض قرار پاتا ہے جب کہ وہ اپنی روحانی، شعوری اور اخلاقی بنیادوں کو خدائی ہدایت کے مطابق ترقی دیتا ہو اس زمین پر زندگی گزارتا ہے۔ اس دوسرے معنی میں اگر وہ حاکم ہے تب بھی، اور محکوم ہے تب بھی حقیقتاً خلیفہ فی الارض ہے کیوں کہ وہ لغوی معنی میں خلافت فی الارض کی اصل غرض اور مقصد کو سمجھتے ہوئے اللہ کے احکام کے مطابق اپنے اختیار اور اعمال کو ڈھال کر خلافت فی الارض کے اغراض و مقاصد کو حقیقت کا جامہ دے رہا ہوتا ہے۔ لیکن اگر وہ ایسا نہیں کرتا تو اُن تمام روحانی، اخلاقی، علمی اور مذہبی قوتوں کو اپنے اختیار کا ناجائز فائدہ اٹھا کر استعمال کر کے اپنے آپ کو ناخلف ثابت کر دیتا ہے۔ چنانچہ لغوی اعتبار سے خلیفہ (با اختیار) ہونے کے باوجود قرآن کے مطابق اللہ کی نظر میں وہ ناخلف قرار پاتا ہے۔ (نہج ۱۶۹)

۵۔ وحی اور شعور

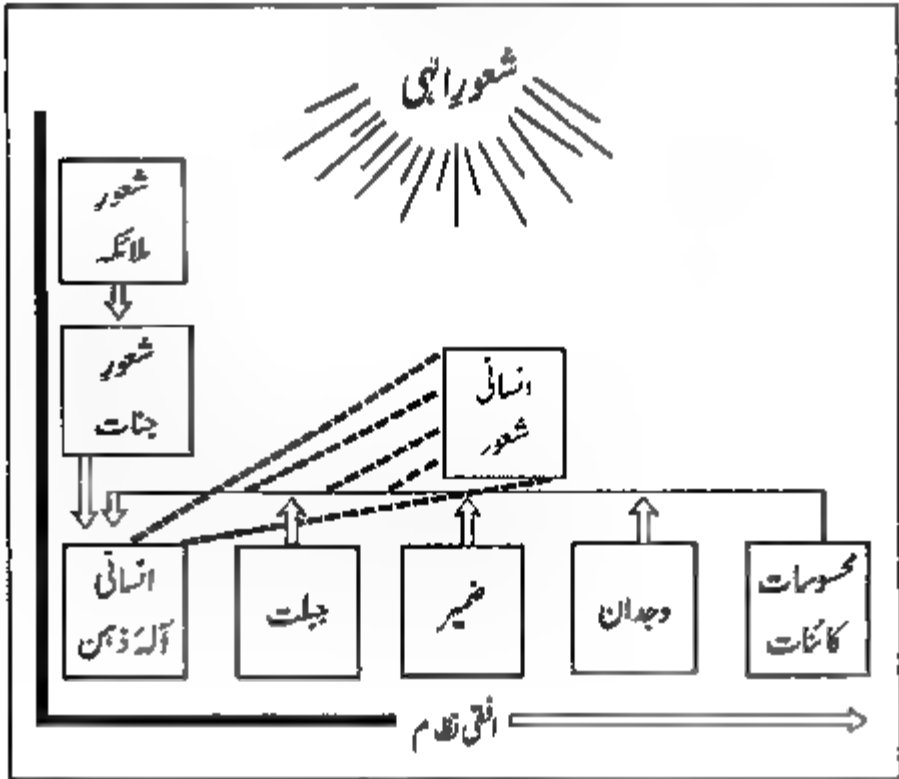
مذکورہ بالا گفتگو سے واضح ہو گیا کہ منصب خلافت کی ادائیگی دراصل وحی الہی کی روشنی میں شعوری جذبہ و جدہ کے ذریعہ ہی ہو سکتی ہے۔ اب یہ انسان پر وحی کے نزول کی حقیقت کو سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ شعور کے مختلف درجات اور انسان کے درمیان تعلق کی نوعیت کو سمجھ لیا جائے۔ وحی کی جامع تقسیم کے لیے دو نظاموں کے درمیان تمیز کرنا بھی ضروری ہے۔ یہ دونوں نظام ہیں: (۱) شعور کا عمودی نظام (۲) شعور کا افقی نظام۔

انسانی شعور دراصل ان دونوں نظاموں کی مجموعی تاثیر سے وجود میں آتا ہے جس کو ہم چاہیں تو تیسرا نظام کہہ سکتے ہیں۔ تینوں کے درمیان تعلق کو تصویر میں دکھایا گیا ہے۔ شعور کے عمودی نظام میں شعور انجمنی، شعور ملائکہ اور شعور جنات شامل ہیں جب کہ شعور کے افقی نظام میں محسوس کائنات و جہان، ضمیر، جبلت اور انسانی آلہ ذہن شامل ہیں۔ اول الذکر کو ہم نے ”عمودی نظام“ کا نام اس لیے دیا ہے کہ اس میں شامل تینوں طبقات کائنات سے ماوراء ہیں اور ان کی تاثیر ایک طرح اوپر سے نیچے کی طرف کو ہوتی ہے۔ اس کے برخلاف افقی نظام شعور طبعی کائنات سے اور محسوس کائنات اور انسانی وجود میں محدود ہے۔ ہم نے افقی نظام شعور کے

ایک جز کو انسانی آلہ ذہن کا نام دیا ہے۔ اس اصطلاح کے استعمال کے ذریعہ ہم یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ انسانی آلہ ذہن محض دماغ میں محدود نہیں ہے بلکہ یہ دو قسم کی چیزوں کا مجموعہ ہے:

(الف) دماغ، دل اور اعصابی نظام

(ب) قسم "الف" پر روحانی، نفسیاتی، عضویاتی Physiological اور سماجی اثرات۔



تصویر۔۱۔ متعلقات شعور

انسان کا آلہ ذہن اس کے شعور سے اس معنی میں متعلق ہے کہ اول الذکر، موخر الذکر کا گویا برتن ہے۔ لیکن دونوں ایک دوسرے سے اس معنی میں ممتاز بھی ہیں کہ انسانی آلہ ذہن انسانی جسم میں محدود ہے جب کہ انسانی شعور اس کے جسم میں محدود نہیں ہے۔ انسانی شعور عمودی اور افقی نظام کے درمیان واقع ہے، ورنہ دونوں ہی نظاموں سے کسب فیض کرتا ہے جیسا کہ تصویر ۱۔

میں دکھایا گیا ہے۔ چنانچہ انسانی شعور اسی نسبت سے ارتقاء یا زوال پذیر ہوتا ہے۔ جس نسبت کے ساتھ یہ دونوں نظاموں سے تصورات کو وصول کرتا ہے اور ان کو (منفی یا مثبت دونوں ہی معنوں میں) اہمیت دیتا ہے تاکہ ان پر عمل کرے یا مستقبل میں فائدہ اٹھانے کے لیے یادداشت میں محفوظ کر لے۔

وحی کی درجہ بندی

انسان کی طرف آنے والی وحی کی دو بڑی قسمیں کی جاسکتی ہیں۔ (۱) نکوئی وحی (۲)

منزلی وحی

۱۔ نکوئی وحی

نکوئی وحی انسان کی وہ استعداد ہے جو اس کے نفس اور بناوٹ میں ودیعت ہے۔ اس وحی کا اظہار انسان کی پوری زندگی میں اس علم کی شکل میں ظاہر ہوتا رہتا ہے جسے عام طور پر وجدان، ضمیر اور جبلت کے نام سے جانا جاتا ہے۔ وجدان ایسا باطنی ذہنی عمل ہے جس کے نتیجے میں کسی ایسی چیز کے سلسلے میں کوئی قابل قبول رائے اچانک سوچتی ہے جس چیز پر انسان گہرے غور و خوض میں مشغول ہو۔ اس طرح کے کسی اچانک تصور کا تذکرہ ہم کو قرآن میں نہیں ملا۔ البتہ ضمیر اور جبلت سے متعلق آیات قرآن کریم میں پائی جاتی ہیں۔ قرآن کے مطابق ضمیر کا مرکز و مقام نفس ہے جس میں اللہ کے حکم سے اچھائی اور برائی سے متعلق علم جمع کر دیا جاتا ہے۔ اس جمع کروینے کے عمل کے لیے قرآن میں ”الہام“ کا مشتق الھمھا استعمال ہوا ہے۔ قرآن میں جبلت کا حوالہ صرف ایک جانور (شہد کی مکھی) کے سلسلے میں ملتا ہے جس کے لیے وحی کا مشتق اوحی استعمال کیا گیا ہے۔^۸ البتہ انسانی جبلت کا اظہار بچے کے دودھ چوسنے کے عمل سے ہوتا ہے جس کی پہلے سے اس کو کوئی تربیت نہیں دی جاتی۔ ضمیر کا مرکز تو قرآن کے مطابق نفس ہے۔ لیکن جبلت کے مرکز کے بارے میں قرآن کوئی اطلاع نہیں دیتا۔ البتہ یہ بات عام طور پر معلوم ہے کہ جنہوں کی بنیاد موروثی (Genetic) ہوتی ہے۔ اس لیے موروثی ساخت کو جلی علم کا مرکز سمجھا جاسکتا ہے۔

ضمیر و حقیقت انسانی رہنمائی کے لیے مستقل اور نکوئی سامان ہے جو کبھی کبھی تو اس

قدر موشر ہوتا ہے کہ انسانی ارادے کے خلاف بھی اپنے موجود ہونے کا اظہار کرتا ہے اور بعض مرتبہ تو انسان کے ارادے کو بڑی قوت کے ساتھ بدل ہی دیتا ہے۔ حالانکہ ضمیر اور جہت دونوں افقی نظام میں اپنی بنیاد رکھتے ہیں مگر عمودی نظام سے بھی کسب فیض کرتے رہتے ہیں۔ اس لیے یہ دونوں وحی کی قسم ہیں اور قرآن میں انکے لیے الہام اور وحی کا شتق استعمال کیا گیا ہے۔

اس موقع پر ایک وضاحت ضروری ہے۔ وہ یہ کہ وجدان بھی بظاہر وحی کی ہی کوئی قسم معلوم ہوتا ہے۔ اب اگر وجدان کو وحی مان لیا جائے تو اُسے نکلینی وحی کے ذیل میں ہی شامل کرنا ہوگا۔ کیوں کہ یہ بھی افقی نظام کا ہی حصہ ہے۔ لیکن جس قسم کے تصورات کو بالعموم وجدان سے تعبیر کیا جاتا ہے، ان کے لیے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا، قرآن میں وحی یا اُس کے مشتقات کی کوئی مثال نہیں ملتی۔ مزید یہ کہ وجدان نہ تو اس قدر عام ہوتے ہیں اور نہ اس قدر شدید جس قدر عام اور شدید ضمیر اور جبلتیں ہوتی ہیں۔ ضمیر اور جبلت کے برعکس وجدانی تصورات بالعموم اُن مواقع پر آتے ہیں جب عقل و فکر کسی دلچسپی کے موضوع میں مشغول و منہمک ہوتی ہے۔ مثلاً سائنسدانوں کو سیاسی وجدان مشکل اور محال ہے۔ اس لیے وجدان وحی کا ہم شکل Analogue تو ہے لیکن ہم ذات Homologue نہیں معلوم ہوتا۔ پھر بھی انسانی علوم میں وجدان کا بڑا اثر ہوتا ہے اور وحی الہی کی حقیقت کو تسلیم کرنے میں اس کی موجودگی بطور دلیل مددگار ثابت ہوتی ہے۔

۲۔ تزیلی وحی

تزیلی وحی اس معنی میں تزیلی ہے کہ انسان کی بناوٹ میں ودیعت کردہ نہیں ہے۔ بلکہ شعور کے عمودی نظام کی بلندی سے اس کا نزول انسان کی طرف ہوتا ہے۔ اگر ضمیر کا مرکز و مقام نفس ہے اور جہت کا جینی بناوٹ، جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں، تو تزیلی وحی کا مرکز و مقام نزول قلب ہے۔ تزیلی وحی یا تو اللہ کی طرف سے بلا واسطہ ہوتی ہے یا حاکم کے واسطے سے یا پھر جنات کی طرف سے ہوتی ہے۔ یہ سرچشمے کل چار درجوں میں تقسیم ہو جاتے ہیں۔ وہ اس طرح کہ اللہ کی طرف سے آنے والی وحی یا تو (۱) بلا واسطہ ہوگی یا پھر (۲) فرشتوں کے واسطے سے ہوگی۔ اور جنات کی طرف سے آنے والی وحی یا تو (۳) مومن ہدایت یافتہ جنات یا (۴) غیر مومن اور گمراہ جنات کی طرف سے ہوگی۔ یہ چاروں حرید بارہ اقسام پر منقسم ہوں گے اگر وصول

کرنے والوں کے درجات کو بھی تقسیم کا مدار بنادیا جائے۔ وحی وصول کرنے والوں کے درجات سے مراد (۱) پیغمبر (۲) صالحین اور (۳) عوام ہیں۔ اگر نگوینی وحی کی اقسام کو بھی شامل کر لیا جائے تو کل درجات اکیس ہو جاتے ہیں۔ ان تمام اقسام کو ذیل کی جدول میں پیش کیا جاتا ہے۔

جدول (۱) وحی کی درجہ بندی

پیغمبر		صالحین		عوام
<div style="display: flex; align-items: center;"> <div style="border: 1px solid black; padding: 5px; margin-right: 10px;"> ۱ وجدان ۲ ضمیر ۳ جبلت </div> <div style="border: 1px solid black; padding: 5px; margin-right: 10px;"> ۸ وجدان ۹ ضمیر ۱۰ جبلت </div> <div style="border: 1px solid black; padding: 5px;"> ۱۵ وجدان ۱۶ ضمیر ۱۷ جبلت </div> </div>		<div style="display: flex; align-items: center;"> <div style="border: 1px solid black; padding: 5px; margin-right: 10px;"> ۱۱ بلاد واسطہ وحی الہی (لہام) ۱۲ بلاد واسطہ وحی الہی (۰۰) ۱۳ مومن جنات کی وحی (۰۰) ۱۴ شیاطین جنات کی وحی (دوسرے) </div> <div style="border: 1px solid black; padding: 5px;"> ۱۸ بلاد واسطہ وحی الہی (اللقاء) ۱۹ بلاد واسطہ وحی الہی (۰۰) ۲۰ مومن جنات کی وحی (۰۰) ۲۱ شیاطین جنات کی وحی (دوسرے) </div> </div>		<div style="display: flex; align-items: center;"> <div style="border: 1px solid black; padding: 5px; margin-right: 10px;"> ۱۱ بلاد واسطہ وحی الہی ۱۲ بلاد واسطہ وحی الہی ۱۳ مومن جنات کی وحی (الہام) ۱۴ شیاطین جنات کی وحی (دوسرے) </div> <div style="border: 1px solid black; padding: 5px;"> ۱۵ بلاد واسطہ وحی الہی ۱۶ بلاد واسطہ وحی الہی ۱۷ مومن جنات کی وحی (۰۰) ۱۸ شیاطین جنات کی وحی (دوسرے) </div> </div>

جدول (۱) میں پیش کردہ پیغمبر کا وجدان، ضمیر اور جبلت سب سے زیادہ پاک صاف نگوینی وحی کی مثالیں ہیں۔ چنانچہ پیغمبر کو حاصل شدہ نگوینی وحی کا درجہ بلند ترین ہوتا ہے۔ صالحین کا وجدان، ضمیر اور جبلت پیغمبروں کے مقابلے میں کم تر درجے کی وحی نگوینی ہے۔ اس سے بھی کم درجہ عوام کے وجدان، ضمیر اور جبلت کا ہوتا ہے۔ مگر نگوینی وحی کے لیے پیغمبر، صالحین اور عوام کے تعلق سے علاحدہ علاحدہ نام تجویز نہیں کیے گئے ہیں جیسا کہ تجزیاتی وحی کے ذیل میں جدول سے ظاہر ہے۔ پیغمبر کی طرف نازل ہونے والی وحی الہی و رسائل وحی و رسائل ہے جو اعلیٰ ترین ذریعہ علم ہے اور جو قرآن کی شکل میں وحی ملی اور احادیث کی شکل میں وحی خفی کہلاتی ہے۔ مومن جنات سے رسول اللہ ﷺ کی ملاقات اور ان سے . . . چیت کا تذکرہ آپ کی احادیث میں موجود ہے۔ شیاطین جنات کی وحی کو ”وسوسہ“ کہتے ہیں جس سے پیغمبروں کی حفاظت کی جاتی ہے۔ لیکن

ایہ نہیں ہے کہ شیاطین پیغمبروں کے قلب میں ایک سرے سے دوسرے ڈال ہی نہ پاتے ہوں۔ بلکہ ان کے قلب کو دوسرے کے خلاف پلٹ کر دیا جاتا ہے اور بہت جلد وہ اُس سے پاک صاف ہو جاتے ہیں۔ وہ شیطان سے اللہ کی پناہ مانگتے ہوئے اُس پر کنکریاں دے مارتے ہیں۔

صالحین اور عوام کو جو تنزیلی وحی موصول ہوتی ہے اس کا نام علی الترتیب ”الہام“ اور ”القاء“ رکھا گیا ہے تاکہ ابہام پیدا نہ ہو اور مدارج باہم خط ملط نہ ہوں۔ مومن جنات کی صالح انسانوں کے ساتھ دوستی ہو سکتی ہے اور کچھ لوگ مخصوص وقت تک کے ذریعہ جنات کو قابو میں بھی کر سکتے ہیں جیسا کہ مشہور ہے۔ اسی طرح جنات اور انسانوں کے درمیان گفت و شنید ہو سکتی ہے۔ سورہ بقرہ آیت ۱۰۲ میں شیاطین کے ذریعہ انسانوں کو حضرت سلیمانؑ کے ملک میں جادو سکھانے کا جو تذکرہ ہے اس میں تنکو ایطی طین کا لفظ استعمال ہوا ہے جو پڑھنے پڑھانے کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ اور یہ پڑھنا پڑھانا ہی وقت ممکن ہے جب کہ گفت شنید ممکن ہو۔ لیکن، جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں، جنات کے ذریعہ خالص علم حاصل نہیں ہوتا۔ البتہ شیاطین جنات یا تو کفریہ علوم سکھائیں گے یا دوسرے کاری کریں گے۔ ان شیطانوں سے نہ تو صالحین بالکل محفوظ ہیں اور نہ عوام۔ البتہ ان سے بچنے کے طریقے قرآن اور حدیث میں موجود ہیں جن کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ آئندہ باب ”وحی اور علمی تنہاج“ میں کیا جائے گا۔

حصول علم میں وحی کی ضرورت و اہمیت

۱۔ وحی ایک حقیقت ہے

مذکورہ بالا جدول میں ہم وجدان، ضمیر، جبلت، الہام، القاء، وحی رسالت اور دوسرے کو وحی کی اقسام کی حیثیت سے پیش کر چکے ہیں۔ قرآن کریم میں اُن سب کے لیے وحی کا لفظ ہی استعمال ہوا ہے۔ وحی رسالت کے علاوہ جملہ اقسام کا مکمل دخل مختلف صورتوں میں کائنات کے اندر معروف ہے۔ آسمانوں میں یہ وحی جملہ قوانین قدرت کی شکل میں ظاہر ہوتی ہے۔ ہر پرندہ اپنے لیے ایک خاص شکل کا آشیانہ بناتا ہے۔ اس کی شکل و صورت، تنگوں کے جمع کرنے کا وقت اور یہ کہ کس قسم کے چمکے جمع کیے جائیں۔ یہ سب اُن کو ماں باپ نہیں سکھاتے۔ شہد کی مکھی، حتمیہ، بزم، دھکوری وغیرہ واقعات دینے کے بعد ہی مرتب ہوتی ہیں۔ پھر جب ان اثرات میں سے بچے نکلتے

ہیں تو وہ از خود اسی قسم کا چھتایا گھروندہ بناتے ہیں جس قسم کا ان کے ماں باپ بنا کر مرچکے تھے۔ پھر انسان کے دل میں وجدان (Intuition) کے ذریعہ طرح طرح کے خیالات کا پیدا ہونا اور ان کی روشنی میں کامیاب تجربے کرنا اور بہت سی علمی تہیوں کو کامیابی کے ساتھ سلجھانا اس قدر عام ہے کہ ان اقسام سے انکار کرنا ہی ناممکن ہے۔ اسی ناممکن سے دراصل وحی رسالت کے حق میں دلیل ملتی ہے کہ جب اتنی بہت سی مشہور و معروف اقسام وحی کا وجود اس دنیا میں ہے تو پھر وحی رسالت کیوں کر ناممکن ہو سکتی ہے اور اسی کا کیوں انکار کر دیا جائے۔ جملہ اقسام کی وحی ایک چلتی پھرتی حقیقت ہے تو پھر وحی رسالت کی حقیقت کو قبول کرنے میں کوئی استبعاد نہیں رہتا۔ قرآن کریم اُس اللہ کا کلام ہے جو تمام کیف و کم سے واقف ہے۔ چنانچہ اس نے اپنے کلام میں جملہ اقسام کے لیے وحی کا لفظ استعمال کر کے اس استبعاد کو دور کرتے ہوئے گویا بتا دیا کہ اپنی نوعیت کے اعتبار سے یہ سب ایک ہی قبیل سے تعلق رکھتی ہیں۔ مگر ہوشیار بھی کر دیا کہ اسی قبیل کی کچھ اقسام ایسی بھی ہیں جن کا ذریعہ اللہ کی ذات نہیں اور اگر ہے تو ان کی اس طرح حفاظت نہیں کی جاتی جس طرح وحی رسالت کی حفاظت کی جاتی ہے۔ چنانچہ وحی رسالت، وجدان، اُلھام اور الہام کے درمیان فرق کرنا کی ضرورت پیش آتی ہے۔

۲۔ وحی رسالت اور الہام میں فرق

اگر ہم وحی رسالت کے لیے صرف لفظ وحی استعمال کریں اور باقی اقسام کے لیے الہام کا لفظ استعمال کریں جیسا کہ مولانا سعید احمدؒ نے کیا ہے تو وحی اور الہام کے درمیان مولانا کی زبان میں اس طرح فرق کر سکتے ہیں:

وحی اور الہام میں یہ امر تو مشترک ہے کہ دونوں کسی چیز کے معلوم کر لینے کا ذریعہ نہیں ہیں لیکن فرق یہ ہے کہ الہام ایسا وجدان ہے جو نفس کو حاصل ہوتا ہے اور جس کے ذریعہ وحی مطلوب کا علم حاصل ہو جاتا ہے۔ لیکن یہ چند نہیں چلا کہ علم کا مبداء کیا ہے۔ گویا یہ وجدان بھوک، پیاس، غم اور خوشی کے وجدان کی طرح ہے۔ مختلف وحی کے کس میں علم کا مبداء پورے طور پر معلوم ہوتا ہے۔ پھر ان میں ایک بابا بھارتی بھی ہے کہ الہام نبی اور غیر نبی دونوں کو ہوتا ہے لیکن وحی، انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے کسی غیر نبی کو علم کا یہ ذریعہ نہیں میسر نہیں ہوتا۔

مولانا مودودیؒ نے بھی اصطلاحی مفہوم کا خیال کرتے ہوئے وحی اور الہام میں فرق بتایا ہے۔ وحی رسالت کے بارے میں وہ کہتے ہیں:

”یہ وحی اپنی خصوصیات میں دوسری اقسام سے مختلف ہوتی ہے۔ اس میں وحی کے جانے والے کو پورا شعور ہوتا ہے کہ یہ وحی خدا کی طرف سے آرہی ہے۔ اُسے اس کے منجانب اللہ ہونے کا پورا یقین ہوتا ہے۔ وہ عقائد اور احکام اور قوانین اور ہدایات پر مشتمل ہوتی ہے اور اسے نازل کرنے کی غرض یہ ہوتی ہے کہ نبی اس کے ذریعہ سے نوع انسانی کی رہنمائی کرے۔“

۳۔ وحی ایک ضرورت ہے

وحی انہی میں وحی رسالت کو باقی اقسام سے ممتاز کرنے کے علاوہ مولانا مودودیؒ نے اُن باقی اقسام کو الہام کی تشریح کرتے ہوئے اس طرح بیان کیا ہے:

الہام لفظ ”لہم“ سے ہے جس کے معنی نکلنے کے ہیں۔ لَہُمُ الشَّيْءُ وَالْفَهْمُ کے معنی ہیں ”ہاں شخص نے اس چیز کو نکل لیا“ اور اَلْفَهْمُ الشَّيْءُ کے معنی ہیں ”میں نے ہاں چیز اس کو نکلادی یا اس کے حق سے اتار دی۔“ اس بنیادی مفہوم کے لحاظ سے الہام کا لفظ اصطلاحاً اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی تصور یا کسی خیال کو غیر شعوری طور پر بندے کے دل و دماغ میں اتار دینے کے لیے استعمال ہوتا ہے۔“

الہام کے مذکورہ بالا تعارف کے بعد مولانا نے اس کی تین قسمیں بیان کی ہیں جو انسان کی تین حیثیتوں کے لحاظ سے اس کو عطا کی گئی ہیں۔ مولانا نے ان تینوں کو ”فطری الہام“ کا نام دیا ہے۔

۱۔ فطری الہام اللہ تعالیٰ نے ہر مخلوق پر اس کی حیثیت اور نوعیت کے لحاظ سے کیا ہے۔ ... بخلاف حیوانات کی ہر نوع کو اس کی ضروریات کے مطابق الہامی علم دیا گیا ہے جس کی بنا پر مچلی کو آپ سے آپ میرا، پرندے کو اڑنا، شہد کی بھی کو چھتا پانا اور بے کو گھونسلہ تیار کرنا آ جاتا ہے۔ انسان کو بھی اس کی مختلف حیثیتوں کے لحاظ سے الگ الگ قسم کے الہامی علوم دیے گئے ہیں۔ انسان کی ایک حیثیت یہ ہے کہ وہ ایک حیوانی وجود ہے اور اس حیثیت سے جو الہام علم اس کو دیا گیا ہے اس کی ایک نمایاں ترین مثال بچے کا پیدا ہوتے ہی ماں کا دودھ پونہ ہے جس کی تعظیم اگر خدا نے فطری طور پر اسے ندی ہوئی تو کوئی اسے پین نہ سکتا تھا۔

۲- اس کی دوسری حیثیت یہ ہے کہ وہ ایک عقلی وجود ہے۔ اس حیثیت سے خدا نے انسان کی آخر غش کے آغاز سے مسلسل اس کو اہامی رہنمائی دی ہے جس کی بدولت وہ پیدہ پیدہ انکشافات اور ایجادات کر کے تمدن میں ترقی کر رہا ہے۔

۳- انسان کی ایک اور حیثیت یہ ہے کہ وہ ایک اخلاقی وجود ہے اور اس حیثیت سے بھی اللہ تعالیٰ نے اسے خیر و شر کا امتیاز اور خیر کے خیر ہونے اور شر کے شر ہونے کا احساس الہامی طور پر عطا کیا ہے۔ اس خیر کا ہر زمانے، ہر جگہ اور ہر مرحلہ تہذیب و تمدن میں پایا جاتا اس کے فطری ہونے کا صریح ثبوت ہے۔“

ان تینوں اقسام کو عرف عام میں بھی اور علمی اصطلاح میں بھی علی الترتیب: جبذہ (Instinct) وجدان (Intuition) اور ضمیر (Conscience) کہتے ہیں۔ وحی کی ان تمام اقسام کی موجودگی انسان کو یہ ماننے پر مجبور کرتی ہے کہ وحی ایک حقیقت ہے۔ پھر ان تمام اقسام کے ذریعہ جو علم انسانوں ہی نہیں بلکہ حیوانوں کو بھی مسلسل ملتا رہا ہے اور ہر نوع کی ہر نسل کا ایک ایک فرد جس طرح اس وحی سے مستفید ہوتا رہا ہے اس سے وحی کی اہمیت اور ضرورت بھی واضح ہوتی ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ نے انسان کو یہ دولت عطا نہ کی ہوتی تو اوّل مرحلے میں اس کے زندہ رہنے کے اسباب ہی منقطع ہو جاتے۔ اگر دودھ دینے والے جانوروں کے بچے بعد انسان جملی وحی (Instinct) کے ذریعہ دودھ چوسنا نہ سیکھتے تو دودھ دینے والے جانوروں کی ہزاروں انواع کی تکلیف کا خدائی منصوبہ ہی ناکام و نامراد ہو جاتا۔ اگر انسان کو وجدانی وحی (Intuition) سے نہ نوازا جاتا تو آج بھی انسان اسی ابتدائی طرز پر زندگی گزار رہا ہوتا جس طرز پر حضرت آدم نے اس زمین پر زندگی کی ابتدا کی تھی۔ باقی تمام جانوروں کی طرح گھوم بھر کر اپنی غذا تلاش کرتا اور کھاپی کر دیکھتا اپنے ٹھکانے پر آ جاتا۔ انسان کے اندر شرم و حیا کا مادہ بھی وجدانیات کی قبیل ہی سے ہے۔ اس وجدان کی ضرورت کو پورا کرنے کے لیے حضرت آدم نے جنت کے چوں سے اپنی شرم گاہ کو مستور کیا تھا۔ اگر وجدان کے ذریعہ مزید طریقے ان کے ذہن میں نہ ڈالے جاتے تو آج بھی انسان چوں سے ہی ستر پوشی کر رہا ہوتا۔

لیکن اگر فرض کیجیے کہ جنت اور وجدان دے کر یوں ہی چھوڑ دیا جاتا اور اس کو ضمیر (Conscience) نہ ملا ہوتا تو کیا کچھ ہوتا؟ اس کا تصور کرنا بھی محال ہے۔ یقیناً اس صورت میں انسان بحیثیت مجموعی ایک خونخوار جنگلی جانور ہوتا جو اپنے ہی انکشافات و ایجادات کو بے ضمیری کی

حالت میں خود اپنی نسل کشی کے لیے استعمل کرتا اور زمین پر کشت و خون کی مسلسل سولی کھلی جاتی۔ تاریخِ ام کو بتاتی ہے کہ جو اقوام اپنے ضمیر کو کچل دیتی ہیں وہ اپنی صلاحیتوں کا استعمال بربریت کے لیے کرتی رہتی ہیں یہاں تک کہ کوئی دوسری باضمیر قوم اٹھتی ہے اور نیا نظامِ انصاف قائم کر دیتی ہے۔ اب اگر تمام انسانیت بے ضمیر ہوتی تو کیا انہی انہی کی کوئی چیز ہوتی؟ غرض جہلت، وجدان اور ضمیر تینوں ہی نہ صرف حقیقت ہیں بلکہ بہت ضروری بھی ہیں۔

۴- وحی رسالت بھی ضروری ہے

اللہ تعالیٰ نے انسان کو اس زمین پر رہنے، بسنے اور ترقی و فلاح کے لیے تجربی علوم، علومِ عقلیہ، اور علومِ الہامیہ سے نوازا ہے۔ اس کے نتیجے میں انسان نے اس کائنات کو کسی حد تک سمجھا ہے۔ مگر انسانی علوم اور اس کی تہذیب و تمدن کی پوری تاریخ بتاتی ہے کہ فقط ان ذرائع کے استعمال سے وہ نہ تو اس کائنات کی حقیقت تک پہنچ سکا ہے اور نہ خود اپنی حقیقت کو پہچان سکا ہے۔ یہ علوم خواہ یونانی فلسفہ کی شکل میں رہے ہوں یا مغربی سائنس کی شکل میں، انسان کو حقیقت تک نہیں پہنچا سکے۔ فلسفہ میں بھی حقیقت کی تلاش جستجو کا عمل تشکیک (ارتیابیت) کی شکل میں انجام پذیر ہوا اور سائنس کو بھی اقرار کرنا پڑا کہ حقیقت کو پانادراصل اس متہاج کے ذریعہ ممکن نہیں ہے جو سائنس میں اختیار کی جاتی ہے۔

۵- فلسفہ اور تشکیک (ارتیابیت)

فلسفہ کی جدوجہد اس کائنات اور انسان کی حقیقت معلوم کرنے پر مرکوز رہی ہے۔ بہت ہی ابتدائی یونانی فلاسفہ نے اس کائنات کی ابتدا پر غور و خوض کیا مگر خدا تک پہنچنے میں ناکام رہے۔ بلکہ اشیاء کی حقیقت تک پہنچنے میں بھی انہوں نے شکوک و شبہات کا اظہار کیا۔

پانچویں صدی قبل مسیح کے دوران Miletus شہر کا باشندہ Thales وہ پہلا یونانی فلسفی ہے جس نے کائنات کی حقیقت کی تفہیم میں تمام مذہبی اور دیومالائی تصورات کو رو کر دیا اور پہلی مرتبہ عقلی بنیادوں پر دنیا کو سمجھنے کی کوشش کی۔ Thales اور اس کے بعد کے لوگوں کے سامنے بنیادی سوال یہ تھا کہ اصل حقیقت کیا ہے۔ Thales کا اہم ترین مسئلہ یہ تھا کہ دکھائی دینے والی اشیاء کی اصل کیا ہے جہاں سے اُن کی ابتدا ہوتی ہو اور جہاں ہر چیز کو واپس جانا ہو۔ اس کے

مباحث نے تمام لازمی مظاہر کو مذہبی اساس سے الگ کر دیا۔ چنانچہ Aristophanes نے اس صورت حال کو اس طرح بیان کیا ہے۔

Vortex نے Zeus کو ملک بدر کر دیا ہے اور خود اس کی جگہ لے لی ہے۔ (Vortex سے مراد ابتدائی عناصر کی بھنور ہے اور Zeus یونان کے سب سے بڑے دیوتا کو کہا جاتا تھا)۔ اہتہ Thales کے نزدیک کائنات کی اصل پانی تھا۔ جب کہ Anaxamines کے خیال میں ہوا اصل تھی۔ "ہوا جو ہماری روح ہے اور ساخت کی بنیاد بھی، وہی اس کائنات کو منبسط کیے ہوئے ہے۔" اگرچہ خدا اور دیوی دیوتاؤں کو تسخیم کرنے والوں کی تعداد یونان میں کم نہ تھی مگر ایسے فلسفے کے بیج بویے گئے تھے جن کے نتیجے میں مذہبی بنیادوں پر کائنات کی تسخیم کے مقابلے میں نیچری بنیادوں پر اس کو سمجھنے اور عقلی استدلال اختیار کرنے کی طرف رجحان بڑھنے لگا۔ چنانچہ طبیعی فلسفہ (Natural Philosophy) وجود میں آیا۔ اس بڑھتے ہوئے رجحان کا انجام یہ ہوا کہ خود انسانی عقل سے بھرورہ سمجھنے لگا۔ چنانچہ تیسری صدی قبل از مسیح میں ہی تشکیل پسندوں کا ایک مکتبہ فکر Pytho کی سرکردگی میں قائم ہو گیا۔

Pytho اس نتیجے کو پہنچ گیا تھا کہ نہ کسی بھی چیز کو یقین کے ساتھ جیس جاس سکتا۔
 یقین کے ساتھ یہ بھی نہیں کہہ سکتا کہ جس کے ذریعہ وہ جن چیزوں کو محسوس کرتا ہے
 وہ چیزیں حقیقی ہیں، وہ کائنات نہیں۔

اٹھارویں صدی بعد از مسیح تک پہنچتے پہنچتے طبیعی فلسفہ کے معتقدین تجربیت پسندی (Impricism) کو اس مقام تک پہنچ چکے تھے کہ اس کی کوکھ نے بھی تشکیل پسندی کو ہی جنم دیا۔ چنانچہ David Hume نے اپنی کتاب An Inquiry Concerning Human Understanding میں جگہ جگہ فلسفہ کا مذاق اڑایا ہے۔ ایوم کی تشکیل پسندی نے اس کو ریاضیات اور محسوس واقعات کے علاوہ تمام علوم اور علم کے دعووں کو رد کر دینے پر مجبور کر دیا۔ وہ لکھتا ہے:

"جب ہم فلسفے کے ان اصولوں کو ذہن میں لیے ہوئے اپنے کتب خانوں میں سرگرداں ہوتے ہیں تو کس قسم کی غارتگری پر مجبور پاتے ہیں؟ ہم کوئی بھی کتاب اپنے ہاتھ میں لیں، خواہ وہ مثلاً ایلوئی کتاب ہو یا کتب مابعد الطبیعیات سے متعلق ہو۔ ہم کو "سوال کرنا چاہیے: "کیا اس میں مقدار اور حداد سے متعلق مجرد استدلال

ہے؟“ نہیں! کیا اس میں واقعات اور وجود سے متعلق تجربی استدلال موجود ہے؟
نہیں! تو پھر اس کو نہ رہا نقل کر دیجیے کیوں کہ اس میں دھوکے کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔“

۶۔ سائنس اور تشکیک پسندی

ہیوم کی تشکیک پسندی اگرچہ فلسفے کا موضوع ہے لیکن اس نے دراصل سائنسی تجربیت پسندی (Empiricism) پر حملہ کیا ہے ہمارے پاس یہ یقین کرنے کے لیے کوئی دلیل موجود نہیں ہے کہ بذات خود علم سے متعلق اس کی تشکیک پسندی واقعی کوئی مفہوم رکھتی تھی۔ دراصل وہ اپنے وقت کے فلسفیانہ مقدمات پر تنقید کر رہا تھا۔ وہ یہ احساس دلانا چاہتا تھا کہ اگر ہم تجربی نظریات کو قبول کر لیں تو یہ یقین کیسے کر سکتے ہیں کہ ہم جانتے ہیں۔

امانوئل کانٹ (Immanuel Kant 1724-1804) نے بھی یہ محسوس کر لیا تھا کہ سائنس ہم کو نہ ہی حقائق تک نہیں پہنچا سکتی بلکہ بذات خود حقیقت (Reality) تک سائنسی دلیل سے نہیں پہنچا جاسکتا۔ سائنسی عمل میں جس انداز پر سوچنے کے لیے ہم مجبور ہوتے ہیں اس سے حقیقت کی شکل بدل جاتی ہے، وہ چھن جاتی ہے اور بد شکل ہو جاتی ہے۔ لیکن اگر عقلی دلیلیں حقیقت رسائیں ہوتیں تو انسان میں ایک اور اہلیت ہے جو یقیناً حقیقت کا ادراک کر لیتی ہے۔ جس طرح سائنس اپنے میدان میں مستند ہوتی ہے اسی طرح اخلاقیات میں ایک وجدانی آواز (Intuitive Voice) مستند ہوتی ہے جس کو ”ضمیر“ کہتے ہیں۔ ہم نہ اس کو نظر انداز کر سکتے ہیں اور نہ اس کا انکار کر سکتے ہیں۔^{۴۸}

دور وسطی کے سائنسدانوں کا خیال تھا کہ ہر مخلوق، کائنات کے نظام مراحب میں اپنا ایک مخصوص مقام رکھتی ہے، کیونکہ اللہ نے اسے پیدا کیا ہے اور اس نے کائنات کا ایک مقصد مقرر کیا ہے۔ البتہ جدید سائنسداں مقصدیت کو بھول چکے ہیں۔ اگرچہ مذہبی ذہن رکھنے والے سائنسداں کائنات میں مقصد ہونے کی اہمیت کا انکار نہیں کرتے لیکن ان کا یقین ہے کہ سائنس تشریح میں مقصدیت کا کوئی کردار نہیں ہونا چاہیے۔ Weinberg کا مشہور جملہ ایسے سائنسدانوں کے تصور کی نمایاں مثال ہے:

موجودہ کائنات ناقابل بیان غیر معروف ابتدائی احوال سے وجود میں آئی ہے اور آئندہ
اس کو ایک نہ ختم ہونے والی ٹھنڈ یا ناقابل برداشت گرمی کی وجہ سے نیست و نابود ہو جائے
ہے۔ یہ کائنات جس قدر قابل فہم ہو رہی ہے اسی قدر بے معنی بھی ہوتی جا رہی ہے۔

مذکورہ بالا اقتباس کائنات میں مقصدیت کا انکار کر رہا ہے۔ بے مقصد کائنات ہی بے معنی ہو سکتی ہے۔ اور بے مقصد کائنات کا خدا کیوں کر ہو سکتا ہے۔ اور اگر ہو بھی تو وہ بے مقصد کیوں کر ہو سکتا ہے۔ خدا اور آسمانی ہدایت کے بارے میں آگسٹائن کے خیالات ہم اس کتاب کی وجہ تالیف میں بیان کر آئے ہیں۔ اُس اقتباس کو ہم یہاں پھر سے نقل کیے دیتے ہیں تاکہ یہ یاد دہانی ہو جائے کہ بیسویں صدی کا مشہور ترین سائنسدان کیسا ذہن رکھتا تھا۔ اسی سے یہ اندازہ بھی ہو جائے گا کہ سائنس مذہب سے کس قدر برگشتہ ہے اور اُسے مذہب آشنا کرنے کے لیے کتنی جدوجہد کی ضرورت ہے۔

”میں زندگی کی جنگی کے حیرت انگیز تصور سے بھی مطمئن ہوں اور موجودہ کائنات کی حیرت انگیز بیگنیت سے متعلق معلومات سے بھی۔ ساتھ ہی ساتھ (Reason) نے فطرت میں جو اظہار کیا ہے اس کے کچھ حصے سے واقف ہونے کے لیے وقف ہو جانے پر بھی مطمئن ہوں۔ (لیکن) میں کسی ایسے خدا کا تصور نہیں کر سکتا جو اپنی مخلوق کو انعام یا سزا دیتا ہو یا ارادہ رکھتا ہو جیسا کہ ہم اپنے اندر محسوس کرتے ہیں... انسانوں کے حقوق کا وجود اور وجوب آسمانوں میں نہیں لکھ گیا ہے (بلکہ) یہ انسانوں کے درمیان ایک تاریخی عمل ہے جو باشعور انسانوں کے ذہن میں پیدا ہوا اور انہوں نے اُس کی تعلیم دی۔“

اب تک ہم نے مذہب کے تعلق سے سائنس کی تشکیک پسندی کا احوال بیان کیا ہے۔ آئندہ سطور میں خود سائنس کے اپنے میدان میں اس کی تشکیک پسندی کا تذکرہ کریں گے۔ فلسفہ کی تشکیک پسندی میں ہم ڈیوڈ ہیوم کا ایک اقتباس پیش کر چکے ہیں۔ اب سائنسی استنباط کے سلسلے میں اس کی تشکیک پسندی ملاحظہ کریں:

”معروضات کے مربوط و متواتر اور ہر بار کے مشاہدہ کے باوجود کسی بھی معروضہ سے حقائق تجربی معلومات سے آگے بڑھ کر استنباط کرنے میں حق بجانب ہونے کی ہمارے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔“^۵

جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں، فلسفہ ہی کی طرح سائنس میں بھی تمام تر علمی کوششوں کے پس منظر میں حقیقت کی تلاش کا جذبہ کام کرتا رہا ہے۔ مقصد دونوں کا ایک مگر منہاج الگ رہا ہے۔ سائنسی منہاج بھی حقیقت کی تلاش کرنے کے لیے ہی اختیار کی گئی تھی جس کے

دور ان بظیموی نظریے کی جگہ کارپٹکی نظریے نے لے لی۔ بظیموس کے نزدیک زمین تمام اجرام سماوی کا مرکز تھی جس کے گرد تمام ستارے اور سیارے گردش کرتے تھے۔ اس کے برخلاف کارپٹکس کے نظریے کے مطابق سورج مرکز قرار پایا جس کے گرد تمام اجرام سماوی حرکت کرتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ سورج بھی کسی نامعلوم مرکز کے گرد گردش کرتا ہے۔ نغٹن کے مطابق اجرام سماوی کی گردش میں جو مضبوط نظام ہے اس کی وجہ کشش ثقل ہے۔ اس کے برخلاف آکسٹائن کے نظریے اضافیت میں کشش ثقل کی کوئی ضرورت نہیں۔ سائنس کے ان بدلتے ہوئے نظریات نے نظریہ حقیقت کو بھی متاثر کیا۔ چنانچہ ہیوم کے بعد Karl Popper نے اپنے شکوک و شبہات کا تذکرہ اس طرح کیا:

”اگر ہم صحیح نظریے پر پہنچ بھی جائیں تو یہ بھی معلوم نہیں کر سکتے کہ آیا یہ نظریہ صحیح بھی ہے۔“^{۵۴}

واضح رہے کہ (Popper) سے پہلے ثبوتیت پسندوں کی طرف سے اثباتیت کا قارمولا^{۵۲}، استقرائی اصول^{۵۵} منطقی تجربیت^{۵۵}، جیسے عمیق مباحث ہو چکے تھے۔ ان تمام کوششوں کی ناکامی کے نتیجے میں اور سائنس کی تاریخ سے متاثر ہوتے ہوئے پاپر کو وہ بات کہنی پڑی جو ہم نے اوپر بیان کی ہے۔ سائنس ہی کی تاریخ کا مطالعہ کرنے کے بعد Feyerabend اس نتیجے پر پہنچا کہ سائنس کی منہاجیات کا دراصل کوئی اصول ہے ہی نہیں۔ اگر ہے تو بس یہ کہ کام چلا رہے۔ آخر کار Laudan اس نتیجے پر پہنچا کہ سائنس میں اب سچائی کی تلاش بے معنی ہو کر رہ گئی ہے۔ اب سارا دور اس بات پر ہے کہ کسی طرح ان مسائل کا حل کل آئے جو مشاہدے اور تجربے کی کوئی پر سامنے آتے رہتے ہیں۔ یعنی اب سائنسی جدوجہد حقیقت کی تلاش پر مرکوز ہونے کے بجائے حل مسائل پر مرکوز ہو گئی ہے۔^{۵۸}

۷۔ وجدانی آواز

کانٹ کے بارے میں ہم یہ لکھ چکے ہیں کہ اس کے نزدیک سائنس ہم کو سچائی (Reality) تک نہیں پہنچا سکتی بلکہ بذات خود حقیقت (Reality) تک سائنسی دلیل سے نہیں پہنچا جاسکتا۔ البتہ اخلاقیات میں وہ خمیر جیسی وجدانی آواز کا قائل ہے۔ ہم اس وجدانی آواز کو Kant کے برخلاف خمیر اور اخلاقیات میں محدود نہیں سمجھتے بلکہ ہمارے نزدیک وجدان اکثر سائنسدانوں کی

بھی مدد کرتا ہے۔ مثال کے طور پر نیوٹن کا نظریہ کشش ثقل ہے جس کے بارے میں تاریخی مطالعات سے ثابت ہے کہ اس قوت کا خیال نیوٹن کو اچانک ہی آیا تھا۔ چیزوں کے ادھر سے چپے کی طرف گرینا عمل کوئی نیا عمل نہیں تھا۔ بلکہ ان سے جوانی تک ہر شخص یہ عمل ہوتا ہوا دیکھتا رہتا ہے۔ نیوٹن بھی ان تجربات سے گزرا تھا۔ لیکن وہ ایک مخصوص گھڑی تھی جو اچانک روشنی کے لپکے کی طرح کام کر گئی اور نیوٹن کے دل میں یہ خیال پھل ہو گیا کہ زمین چیزوں کو اپنی طرف کھینچتی ہے۔ اسی کے ساتھ یہ خیال بھی اُس کے دل میں آیا کہ تمام ہی اشیاء ایک دوسرے کو اپنی جانب کھینچتی ہیں۔ اس سلسلے میں اس نے تجربے بھی کیے لیکن کوئی تجربہ یہ ثابت کرنے میں کامیاب نہ ہو سکا کہ اشیاء میں کشش ہوتی ہے۔ مگر کشش ثقل کا نظریہ اس نے ترک نہ کیا۔ بلکہ اجرام فلکی کی رفتار، ان کے درمیان متعین فاصلوں اور مخصوص مداروں کی تفہیم اور ان کے ریاضیاتی قوانین میں کشش ثقل ہی سے مدد لی۔

† ٹیکو براہے (Tycho Brahe 1546-1601) جس نے اجرام فلکی کے مشاہدات کیے اور درست صحیح معلومات جمع کیں، مگر ان معلومات کی روشنی میں کوپرنکس (Copernicus) کے پیش کردہ شمسی مرکزیت کے نظریے کی تفہیم نہ کر سکا۔ جس طرح بطلمیوسی نظریے پر مشاہدات کو چسپاں کرنے میں مسائل تھے اسی طرح کارپرنیکی نظریے میں پریشانیاں تھیں۔ بطلمیوسی نظریے میں زمین کے گرد گھومتے ہوئے سیارگان کے مداروں سے متعلق ریاضیاتی مشکلات کو حل کرنے کے لیے سیارگان کے بڑے مداروں پر چھوٹے مداروں (Epicycles) کا اضافہ کیا جاتا تھا۔ چنانچہ تصویر پیچیدہ ہو جاتی تھی۔ مسئلہ تو حل ہو جاتا تھا لیکن نظام میں پیچیدگی مسلسل بڑھ رہی تھی۔ کارپرنیکی نظریے میں بھی مشکلات تھیں جنہیں ٹیکو براہے مہر محل نہ کر سکا۔ اس کے شاگرد کپلر (Kepler) نے بھی اپنے استاد کی فراہم کردہ معلومات کی روشنی میں تقریباً دس سال تک مسائل حل کرنے کی کوشش کی مگر ناکام رہا۔ وہ بس ایک خوش قسمت لمحہ تھا جو اچانک کام کر گیا۔ اصل بات یہ تھی کہ بطلمیوسی اور کارپرنیکی دونوں ہی نظریات میں مدار مطلقاً گول تھے۔ اچانک کپلر کو خیال آیا کہ شاید یہ مدار بیضوی ہوں۔ بس ایک فیملی مدلل تھی اور مسائل حل ہو گئے۔ چنانچہ کپلر کے تین قوانین میں سے ایک یعنی مداروں کا بیضوی ہونا وجدانی ذریعہ سے معلوم ہوا۔ باقی دو قوانین اسی پہلے قانون کا ریاضیاتی نتیجہ ہیں۔ خود کپلر کا کہنا ہے:

میں اس تصور اور مختلف پیمائش کے خیال سے تقریباً پاگل ہو گیا۔ میں یہ سمجھ نہیں پا رہا تھا کہ آخر سیارہ بیضوی مدار پر گردش کیوں کرے گا۔ اب کس قدر مضحکہ خیز ہو گیا ہوں میں!

بہر حال، کچھلر کو ایک ایسے تصور سے مدد ملی جو اصلاً وجدانی تھا۔ اس سے پہلے تمام تر مشاہداتی معلومات سے یہ نہ متفق ہو سکا کہ سیارے بیضوی مدار میں گردش کرتے ہیں۔ مگر جیسے ہی وجدانی طور پر بیضوی مدار کا تصور ذہن میں ڈالا گیا مشہدے اور ریاضیاتی معلومات گویا پکاراٹھے کہ یہی درست ہے۔

اسی طرح کی ایک مثال کیسٹری میں ملتی ہے۔ Kekule کو بینزین (Benzene) کے سالے کی بناوٹ معلوم کرنی تھی۔ مگر تمام تجربات، اس وقت تک معلوم امکانات پر پورے نہ اترتے تھے۔ آخر کار اس نے خواب میں دیکھا کہ دو سانپ ہیں جنہوں نے آپس میں ایک دوسرے کو ذم کی طرف سے منہ میں لے کر ایک دائرہ بنا رکھا ہے۔ اس خواب کے فوراً بعد اس کو خیال آیا کہ چھ کاربن ایٹم کے سالے Benzene کی بناوٹ سیدھی زنجیر کے بجائے گول ہار کی شکل میں ہو سکتی ہے۔ چنانچہ مسئلہ حل ہو گیا اور وہ بینزین کی چھ کاربن ایٹم کی زنجیر کو ہشت پہلو ہار کی شکل میں پیش کرنے میں کامیاب ہو گیا۔

وجدان کی یہ چند مثالیں ہیں جو خود سائنس سے پیش کی گئی ہیں، جب کہ سائنسدانوں نے بڑی عمدگی سے اس مخصوص ذریعہ کو ذریعہ علم کی حیثیت سے رد کر رکھا تھا۔ مگر حقیقت بہر حال اپنے آپ کو منوالیتی ہے۔ یہی حال مذہبی حقائق کا ہے۔ انسان مذہبی حقائق تک محض کائناتی مطابقت کے ذریعہ نہیں پہنچ سکتا۔ مگر ایک مرتبہ نہ رسالت کے ذریعہ جب ان حقائق کی پردہ کشائی کر دی جاتی ہے تو کائنات کا ایک ایک واقعہ مشاہدہ اور تجربہ ان حقائق کی سمت میں اس طرح اشارہ کرنے لگتا ہے گویا زبان حال سے پکار پکار کر کہہ رہا ہو کہ حقیقت وہی ہے جو ختمبر نے بیان کی ہے۔ اگر انسان خدا کے صحیح تصور، آخرت کے ادراک، انسان کے مقصد و وجود اور زندگی گزارنے کے صحیح ضابطے تک محض کائنات کے مطابقت اور اپنی عقل کے ذریعہ پہنچ سکتا تو آسانی کتابوں کی ضرورت ہوتی، نہ ختمبر بھیجے جاتے اور نہ وحی رسالت کا سلسلہ قائم کیا جاتا۔

۸۔ قرآن اور وحی رسالت

قرآن کریم اللہ کی طرف سے وحی کردہ کتاب ہے اس کا اصل مقصد تو انسانوں کی ہدایت و رہنمائی ہے مگر اس میں اُن حقائق کی پردہ کشی بھی کی گئی ہے جن تک انسان اپنی عقل سے خود نہیں پہنچ سکتا۔ اس لحاظ سے یہ علم کی کتاب ہے اور کتاب ہدایت بھی ہے۔ ایک مرتبہ جب یہ علم و ہدایت انسان تک پہنچ جاتی ہے اور وہ اس پر ایمان لے آتا ہے تو پہلے سے بہت کچھ علم رکھنے کے باوجود اس علم و ہدایت سے اتنے دن تک بے بہرہ رہنے کی وجہ سے اس کو ایسی حیرانی ہوتی ہے جس میں ناکامی و نامرادی اور حسرت و بے دادری کا عنصر شامل ہوتا ہے۔ ایمان کی بدولت جب یہ حیرانی دور ہوتی ہے تو دوسری قسم کی حیرانی شروع ہو جاتی ہے۔ جب اس کو معلوم ہوتا ہے کہ ”ستاروں سے آگے جہاں اور بھی ہیں“ یا اس عالم اسباب کے پیچھے ایک مسبب الاسباب بھی ہے، یا اس کائنات کا ایک عظیم مقصد ہے اور خود انسان کو ایک عظیم مقصد کے لیے یہاں بھیجا گیا ہے، اور یہ کہ یہ کائنات دہرا لہلہ اور دارالامتحان ہے جس کے بعد اس سے بھی بڑی دنیا دارالجزاء کی موجود ہے تو پھر اس کی حیرانی میں کامیابی، فوز و فتح، نامرادی اور دادری کا عنصر شامل ہو جاتا ہے۔ آپ خود اندازہ کر سکتے ہیں کہ بعد والی حیرانی اور پہلے والی حیرانی میں کس قدر فرق ہے۔ بعد والی حیرانی میں اگر علم اور کامیابی کا احساس نظر آئے گا تو پہلے والی حیرانی میں جہل و نامرادی کا تلق رکھائی دے گا۔

قرآن کے مژل من اللہ ہونے پر مفسرین اور فلاسفہ نے بہت کچھ لکھا ہے۔ مولانا سعید احمد نے بھی اپنی کتاب ”وحی الہی“ میں ۲۹ صفحات پر مشتمل ایک مستقل باب اس بحث کے لیے مختص کیا ہے۔ پندرہ ذیلی عنوانات کے تحت اس مسئلے پر شرح و بسط سے روشنی ڈالی ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ قرآن کریم ہی سے اخذ کی ہوئی یہ دلیلیں کافی دشانی ہیں۔ طوالت کے خوف سے ہم ان دلیلوں کو یہاں نہیں دہراتے۔ البتہ یہ بتانا ضرور چاہتے ہیں کہ ان دلیلوں میں لسانِ اعجاز، عدم اختلاف، جزوی واقعات کا صحیح صحیح بیان، اہل کتاب کے دل کی گواہی، اعتراضات کا شافی جواب، جبرائیل کی توثیق، آں حضرت کی توثیق وغیرہ پر بحث کی گئی ہے۔ فاضل معصوم نے اس بحث کی ابتدا میں ایک نوٹ لگایا ہے جو بہت اہم ہے۔ ہم اس کو ذیل میں بیان کیے دیتے ہیں:

چوں کہ تمام اعتقادات اور ایمان و عمل کا دار و مدار اس یقین پر ہے کہ بتغیر کی زبان حق تر جان سے جو کچھ ادا اور ہا ہے وہ مخاطب اللہ ہے اور جن احکام کی اجراع کا حکم دیا جا رہا ہے وہ سب اللہ تعالیٰ کے ہی ارشاد فرمائے ہوئے ہیں اس لیے ہر آسمانی مذہب کا فرض ہے کہ وہ اپنے احکام کی تعلیم و تلقین سے پہلے لوگوں کو اپنے آسمانی ہونے کا یقین دلائے اور اسلام چونکہ دنیا کا آخری اور سب زیادہ کامل و مکمل مذہب ہے اور اس کی دعوت کسی خاص ملک و قوم کے لیے نہیں بلکہ تمام بنی نوع انسان کے لیے ہے۔ اس لیے تمام سادی ادیان و مذاہب میں یہ امتیاز خصوصی صرف قرآن مجید کو حاصل ہے کہ جس نگرار و تاکید سے اس نے اپنا منزل من اللہ ہونا بیان کیا ہے کسی اور کتاب نے اپنی نسبت اس شد و د اور تاکید و نگرار سے نہیں بیان کیا۔

قرآن کریم کے منزل من اللہ ہونے کا ایک سیدھا سا دہ مطلب تو یہ ہے کہ وہ بہت عالی مرتبت ہے اور اس کا بے انتہا ادب ہونا چاہیے۔ اس کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ اس میں علم، حکمت، سچائی، حق اور ہدایت کا خزانہ ہے۔ اس حقیقت کو سمجھانے کے لیے خود اس کتاب میں عقل سلیم، حس مشترک یا عقل عالم (Common sense) کی سطح پر دلیلیں دی گئی ہیں۔ ان دلیلوں کا مفصل مطالعہ مصنف کے ایک طبع شدہ مضمون The Qur'an and Justification میں کیا جاسکتا ہے۔ یہاں ہم یہ کہنا چاہتے ہیں کہ سائنس اپنے ارتقاء میں حس مشترک سے بالکل آزاد نہیں ہو جاتی بلکہ اکثر اس میں حس مشترک کی عمیق تمکیمات شامل ہوتی ہیں۔ چنانچہ حس مشترک جب سائنس کی سطح پر ترقی کرنے لگتی ہے تو سائنس کی عام گم راہی کے باوجود ان حقائق کے سرست راز کھولنے لگتی ہے جو قرآن کے معجزانہ بیانات میں پوشیدہ ہوتے ہیں۔ چنانچہ قرآن کریم کے اچھاڑی پہلو سائنسی سطح پر بھی ابھر کر سامنے آنے لگتے ہیں اور اس کے من جانب اللہ اور حق ہونے کے ثبوت میں سائنسی دلیلوں کا بھی اضافہ ہو جاتا ہے۔

۹۔ ایمان، علم اور قرآن

”ایمان، علم اور قرآن“ کے عنوان سے انگریزی میں ہمارا ایک مستقل مضمون ہے۔ تفصیلات کے لیے اس کا مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔ یہاں ہم ان منتخب نکات کا تذکرہ کریں گے جن سے ایمان، علم اور قرآن کے درمیان ربط کا اندازہ ہو سکے۔

ایمان

- ۱- لغت میں کسی بھی شخص کی بات کو صحیح مان لینے کو ایمان کہا جاتا ہے۔ ایمان دراصل ”امن“ سے ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہم کسی شخص کی بات کو تسلیم کر کے گویا اپنی مخالفت سے اس کو امن دے دیتے ہیں۔ اس معنی کے اعتبار سے ہر کسی کی بات پر ایمان لانے سے لازماً علم حاصل نہیں ہوتا۔
- ۲- شرعی اصطلاح میں رسول کی بات مان لینے کو ایمان کہتے ہیں۔ اس تعریف کے اعتبار سے ایمان کے ذریعہ انسان کو علم حاصل ہوتا ہے۔ رسول کی دی ہوئی خبر ہر اس شخص کے لیے علم ہو جاتی ہے جو اس خبر کو تسلیم کر لے۔
- ۳- قرآن میں چوں کہ ہر انسان کو ایمان لانے کی دعوت دی گئی ہے جس کو قبول نہ کرنے کی صورت میں کفر لازم آتا ہے اور انسان عذاب کا مستحق ہو جاتا ہے اس لیے قرآن میں عقل عام (Common sense) کی سطح پر اپنے دعوؤں کے حق میں دلیلیں دی گئی ہیں تاکہ کوئی معقول رکاوٹ قرآنی خبروں کو قبول کرنے میں مانع نہ ہو۔
- ۴- استدلال پسندیدہ بھی ہے اور اس کا حکم بھی دیا جاسکتا ہے لیکن یہ ایمان کے لیے پیشگی شرط نہیں ہے۔ صحابہ کبار پہلے ہی اعلان پر فوراً ایمان لے آئے تھے۔ ورنہ بنی نوفل، خدیجہ، ابو بکر علیٰ خنی کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ایمان لانے کی کیفیت یہی تھی۔
- ۵- اگر استدلال کو ایمان کی پیشگی شرط بنا دیا جائے یا دوسرے الفاظ میں اگر استدلال کو ایمان کی تعریف میں شامل کر دیا جائے تو ایمان صرف اس اقلیت کا مقدر بنے گا جو کسی معاشرے میں عقلی اعتبار سے افضل ہو۔ وہ اکثریت جو محض تقلید کرتی ہے، مان لینے کے باوجود مومن برادری کا مرتبہ حاصل نہ کر سکے گی۔

علم

- ۱- عربی لغت میں علم کی مختلف تعریضیں کی گئی ہیں۔ ان تعریضوں میں اس قدر تنوع ہے کہ کچھ حضرات نے یہاں تک کہہ دیا کہ علم کی تعریف کرنا بحال ہے کیوں کہ یہ بہت مشکل اور پیچیدہ ہے۔ البتہ منادی کی بتائی ہوئی تعریف باوجود مکمل ہونے کے، ہماری اس

کتاب کے مباحث کے لیے کافی ہے۔ یہ تعریف اس طرح ہے:
”علم اُس ہنر اور لارےب یقین کو کہتے ہیں جو سہائی کے مطابق ہو۔“

اس تعریف میں یقینیات کی قسم کا علم ہی شامل ہے۔ اسی لیے ہم نے اس کو نامکمل تعریف کہا ہے۔ البتہ اس کتاب میں زیادہ تر علم کی اُسی قسم پر بحث کی گئی ہے جو اس تعریف سے متعین ہوتا ہے۔

۲۔ فلسفہ میں علم کی اصطلاحی تعریف کو قبولیت حاصل ہے، مگر اس میں بھی بہت سی خامیاں بیان کی گئی ہیں۔ اس تعریف کے مطابق سچا یقین صرف اُس وقت ”علم“ کہلائے گا جب کہ اُس کے حق میں دلیلیں بھی دی گئی ہوں۔ چنانچہ اس تعریف کے مطابق مدلل سچا یقین ہی علم کہلانے کا مستحق قرار پاتا ہے۔

۳۔ فلسفے میں اس تعریف پر یہ اعتراض ہے کہ سچے یقین کی شرط بہت سخت ہے کیونکہ ہم زیادہ سے زیادہ اتنا کر سکتے ہیں کہ کسی بات کو سچ ماننے کے لیے بہت پختہ وجوہات جمع کر لیں۔ یقین کی شرط سے علم اُس قسم میں محدود ہو جاتا ہے جس کو الفاظ کے ذریعہ بیان کیا جاتا ہے۔ وہ علوم جو از قسم ہنر ہیں مثلاً تیرنا، اسکینٹنگ کرنا، گھاس کے ذریعہ گاتھ لگانا یا طویل ریاضیاتی تقسیم کرنے کا علم تو یہ سب علم اس تعریف کی رو سے خارج از علم ہو جاتے ہیں۔ جہاں تک اسے مدلل کرنے کا تعلق ہے تو اس پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ مدلل در مدلل کا سلسلہ کہیں ختم نہیں ہوتا۔

ایمان اور علم

۱۔ قرآن میں ایمان اور علم کو عقیدہ و حید و رسالت کے ساتھ جوڑا گیا ہے۔ علم کا مناسب تصور قائم کرنے کے لیے علیم و خبیر کا حوالہ ہے انہما اہم ہے۔ علم کا کوئی بھی تصور اس حوالے کے بغیر مکمل نہیں ہوتا۔

۲۔ ایمان بھی علم ہی ہے۔ وہ لوگ جو حید، رسالت، ہدایت، آخرت، ملائکہ اور تقدیر پر ایمان لے آتے ہیں وہ دراصل ان سچائیوں کو جان لیتے ہیں۔ اس کے علاوہ قرآن کی ہر خبر اُس شخص کے لیے علم ہو جاتی ہے جو اُس خبر پر ایمان لے آتا ہے۔ قرآن کی بہت سی آیات سے پتہ چلتا ہے کہ ایمان علم ہے (۱۱:۲-۱۳، ۲۶، ۱۳۳)

۳۔ ایمان اور اس کے نتیجے میں پیدا ہونے والا رویہ بھی علم ہے۔ اور وہ لوگ جو اپنے رویے کو ایمانی تقاضوں کے مطابق ڈھال لیتے ہیں قرآن کی زبان میں ”اولوالالباب“ ہیں (۹:۳۹)

۴۔ قرآن کی جن آیات میں ایمان اور علم کے درمیان فرق کا احساس ہوتا ہے اُن میں صم سے مراد کتاب میں بیان کردہ حقائق ہیں۔ جن پر ایمان لانے والا خود بھی اُن حقائق کا جاننے والا ہو جاتا ہے۔ پھر وہ ایمانی صم اس کے لیے ہدایت کا کام کرتا ہے (۵۲:۷) جو لوگ (مثلاً یہودی اور عیسائی) قرآن سے پہلے کی آسمانی کتابوں سے واقف ہیں اگر اپنے اس علم میں راسخ ہیں اور سچائی کو قبول کرنے کی استعداد رکھتے ہیں تو قرآن پر بھی ایمان لے آتے ہیں (۱۶۲:۴) (۶:۳۴)

۶۔ دینی اور ایمان کے علاوہ مشاہدہ تجربہ اور عقلی استدلال بھی علم کے قابل اعتماد ذرائع ہیں۔ یہ علم بھی سچائی کو قبول کرنے کی استعداد رکھنے والوں کو وحی کی خبروں پر ایمان لانے کی طرف راغب کرتا ہے (۲۰:۳۱)

انفرض، قرآن میں علم کی اصطلاح اُن یقینیات کے لیے بھی استعمال کی گئی ہے جو قرآنی خبروں پر مشتمل ہوں خواہ وہ خبریں بنیادی عقائد سے متعلق ہوں یا مخصوص واقعات سے، اور اُن یقینیات کے لیے بھی یہ اصطلاح استعمال کی گئی ہے جو تجربہ اور عقلی دلیلوں کے نتیجے میں قائم ہوتے ہیں۔ انسان کو علم مختلف ذرائع سے حاصل ہوتا ہے۔ ان ذرائع میں مثلاً استدلال، وجدان، جہالت، ضمیر، الہام، القاء وحی اور عقیدت محض بھی شامل ہے۔ انسان کو صحیح راہ پر رکھنے اور سچائی کی طرف رہنمائی کرنے میں ہر ذریعہ کی اپنی مخصوص حدود ہیں، ان کی معقولیت اور اہمیت ہے۔ وہ شخص جو وحی رسالت پر ایمان لے آتا ہے دراصل سچائی کو جاننے والا ہو جاتا ہے۔ شرعی ایمان ہمیشہ علم ہوتا ہے خواہ وہ عقیدت مند اندر وحی کے نتیجے میں حاصل ہو، خواہ استدلال کے نتیجے میں۔ مومن ہمیشہ ان حقائق کا جاننے والا ہوتا ہے جن کی خبر وحی رسالت کے ذریعہ اس تک پہنچتی ہے، خواہ اس میں صلاحیت استدلال ہو یا نہ ہو۔ وہ جس قدر قرآن سے واقف ہے اسی قدر عالم بھی ہے۔ اسی طرح جو شخص تنبیہ کی تعلیم حاصل کر کے اُس پر ایمان لے آتا ہے محض ایمان کی وجہ سے عالم ہو جاتا ہے۔ شرعی ایمان خواہ بے دلیل ہو یا دلیل کے بعد پیدا ہوا ہو، ہر حالت میں

علم ہے۔ ایسا اس لیے ہے کہ جاننے والے کا علم ماننے والے کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔ خدا جاننے والا ہے۔ جب کوئی بندہ اُس کا بھیجا ہوا علم قبول کر لیتا ہے تو وہ بندہ بھی اس کا جاننے والا ہو جاتا ہے۔ اس کے برخلاف قرآن اور پیغمبر کی دی ہوئی تمام خبریں از قسم علم ہونے کے باوجود ایک کافر کے حق میں علم نہیں ہو سکتیں کیوں کہ وہ اُن پر یقین نہیں رکھتا خواہ اُس نے ان معلومات کو اپنے ذہن میں محفوظ کر رکھا ہو۔

اس سے یہ نتیجہ نہیں اخذ کرنا چاہیے کہ ایمان ہمیشہ بے دلیل اور اندھا ہوتا ہے۔ Faith کے مفہوم میں یہ بات شامل ہے کہ وہ اندھی ہوتی ہے لیکن شرعی ایمان کو تھکید سے بھی حاصل ہو جاتا ہے مگر دلائل سے نہ صرف گھبرانا نہیں ہے بلکہ دلائل پیش بھی کرتا ہے۔ خود قرآن میں اپنے پیغام کے حق ہونے پر سادہ علم عام یا حس مشترک کی سطح پر دلیلیں دی گئی ہیں۔ ان دلیلوں کی چھ اقسام کی جاسکتی ہیں:

- ۱- باہمی ربط (۲۳:۲)
- ۲- بلاغت (۲۳:۲)
- ۳- رسول کی زندگی (۱۶:۱۰)
- ۴- آیات کائنات (۲۹:۳۹؛ ۳۸:۳۰؛ ۲۲:۲۱)
- ۵- قسمیں (۳:۳۶؛ ۱۱:۹۰؛ ۵:۱۰۳؛ ۴-۱)
- ۶- تخریج (۲۵۹:۲-۲۶۰)

مذکورہ بالا قسموں میں سے آخری تین قسم کی دلیلوں کو قرآن میں اس انداز سے پیش کیا گیا ہے کہ علم عام کی سطح پر قابل فہم ہو جاتی ہیں، مگر اُن کو دقیق سائنسی سطح پر بھی سمجھا جاسکتا ہے۔ چنانچہ قرآن کی اس طرح کی بہت سی آیات کی سائنسی تفہیم کی ضرورت بھی پیش آتی ہے اور ان آیات کی مدد سے سائنسی سطح پر بھی قرآنی پیغام کو سمجھنے اور قرآن کے حق میں دلائل فراہم کرنے میں مدد ملتی ہے۔ قرآن کریم میں بے شمار آیات کائنات ہیں جن میں اس کائنات پر غور و خوض کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ ان آیات کی روشنی میں سائنس اور قرآن کے درمیان ربط کا پتہ چلتا ہے۔

۱۰۔ قرآن اور سائنس

قرآن اور سائنس کے درمیان اس ربط کے نتیجے میں دور جدید کے بعض مفسرین کا میلان اس طرف ہے کہ قرآن کا مطالعہ سائنس کی روشنی میں کیا جائے۔ لیکن ان کے درمیان اس سلسلے میں اختلاف بھی پایا جاتا ہے اس رائے کے مخالفین کے طبقے ہیں مشہور شخصیات ڈاکٹر امین خاں، ڈاکٹر عائشہ عبدالرحمن، جنت اشاطی، ڈاکٹر ذہبی، امام شاطبیؒ شامل ہیں۔ سائنسی تشریح کے حامیوں میں سر سید احمد خان، شیخ محمد عبدالکبیر، رشید رضا، سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ، محمد شہاب الدین عروسی، ڈاکٹر فہد کنگوری، ڈاکٹر بلوک نور باقی، وغیرہم شامل ہیں۔ پہلے طبقے کی ویلیوں اور دوسرے طبقے کے جوابات کو ہم ذیل میں پیش کر رہے ہیں تاکہ صحیح موقف اختیار کرنے میں مدد ملے۔

دلیل اول: مخالفین کی پہلی دلیل یہ ہے کہ قرآن کریم صدر اوّل کے اہل عرب کی زبان میں نازل ہوا ہے۔ اس لیے ہم پر لازم ہے کہ انہوں نے آیات کا جو مفہوم سمجھا اسی کی ہم بھی اقتدا کریں۔ اس لیے کہ وہ اپنی زبان سے زیادہ واقف اور الفاظ کے معانی کا زیادہ فہم رکھنے والے تھے۔ موافقین اس دلیل کا جواب دو طرح سے دیتے ہیں:

۱۔ قرآن کریم قیامت تک کے انسانوں کے لیے نازل ہوا ہے۔ ان کے لیے بھی جو صدر اوّل میں موجود تھے، اور آنے والے ادوار کے لوگوں کے لیے بھی۔ پس اگر بعض لوگ آیات قرآنی کے بعض معانی کی طرف توجہ نہ دے سکے تو دوسرے لوگوں کی ان تک رسائی ہو سکتی ہے۔

۲۔ قرآن کریم کے اعجاز میں یہ بات بھی شامل ہے کہ اس کی عبارتوں میں متعدد معانی پوشیدہ ہوتے ہیں۔ چنانچہ علوم و فنون کی ترقی کے ساتھ معانی سامنے آتے رہتے ہیں۔ دلیل دوم: سائنسی رجحان کی مخالفت کرنے والوں کی دوسری دلیل یہ ہے کہ قرآن انسانوں کے لیے ہدایت کی کتاب ہے۔ طبیعیاتی علوم یا کائناتی حقیقات کے لیے اس کو نازل نہیں کیا گیا ہے۔ ان کی یہ دلیل ایک خاص حد تک ہی صحیح ہے کیوں کہ قرآن، احکام و ہدایات کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کی کارگیری اور سماجی میں غور و فکر کی دعوت دیتا ہے۔ چنانچہ خود قرآن میں عجیب قدرت پر غور کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ ان پر علم عام کی سطح پر غور کرنے سے اہل ایمان

کے دل میں خشیت پیدا ہوتی ہے لہذا قرآن کے سائنسی مطالعہ سے اس خشیت میں اضافہ ہوگا۔
 دلیل سوم: مخالفین کی تیسری دلیل یہ ہے کہ جن چیزوں کو سائنسی حقائق کہا جاتا ہے وہ اکثر مفروضات اور نظریات ہوتے ہیں جو بدلتے رہتے ہیں۔ اس دلیل کے جواب میں موافقین کہتے ہیں کہ بہت سے نظریات نہیں بدلتے بلکہ وقت گزرنے کے ساتھ وہ صحیح ثابت ہوتے ہیں۔ مثلاً پودوں کے زندہ ہونے کا نظریہ، یا زندہ اشیاء کا خلیہ (Cell) سے بنا ہوا ہونا، یا سیل کی تقسیم کے طریقے۔ یہ سب شروع میں نظریات تھے لیکن آج وہ حقیقت بن چکے ہیں۔

ان دلائل کے پیش نظر ہمارا یہ موقف ہے کہ موجودہ علوم کی روشنی میں قرآنی تفسیر کی مشروط اجازت ہونی چاہیے اور یہ کام غلطی سے بچنے کی ہر ممکن کوشش کے ساتھ کرنا چاہیے۔ خصوصاً سائنسی نظریات کو قرآن سے ثابت کرنے کی کوشش خطرناک ہے۔ اس سلسلے میں عام طور پر دعویٰ یہ کیا جاتا ہے کہ سائنس کی فلاں معلومات کے مطابق فلاں آیت قرآن میں موجود ہے۔ بادی النظر میں اس طرح کے دعوے قرآن کی سچائی کے حق میں بطور دلیل پیش کیے جاتے ہیں۔ مگر ان دعوؤں کا ایک پہلو یہ بھی ہوتا ہے کہ خود سائنسی نظریے کو قرآن کی مدد سے وثوق حاصل ہوتا ہے۔ چنانچہ سائنس کے ذریعہ قرآن کی توثیق ہو یا نہ ہو، سائنسی نظریے کو ضرور وثوق حاصل ہو جاتا ہے، جب کہ خود سائنس داں نظریے کو محض ایک تدبیر (Device) سمجھتا ہے۔ ایک ایسی تدبیر جو واقعات کی تنقید میں مددگار تو ہوتی ہے مگر اس کا بیج ہونا ضروری نہیں ہے۔

حرید براں، سائنس کا نظریہ کائنات قرآنی نظریہ کائنات سے میل نہیں کھاتا۔ جب کہ علوم و فنون کا ارتقاء نظریہ کائنات کی ہدایات کے تحت ہی ہوتا ہے۔ چنانچہ قرآن اور سائنس کے تعلق سے ہی نہیں بلکہ خالص سائنس میں بھی مسلمانوں کو قرآنی نظریہ کائنات سے ہدایت وصول کرنے کی ضرورت ہے۔ اور یہ اسی وقت ممکن ہے کہ ہم وحی رسالت کو مستقل بالذات ذریعہ کا مقام دیں۔ یاد رہے کہ وحی رسالت قرآنی نظریہ کائنات کا لازمی جز ہے جب کہ سائنس میں یہ حقیقت خارج از بحث ہے۔

۱۱۔ علم اور سائنس

اس باب کے آخر میں ہم یہ بتانا بھی ضروری سمجھتے ہیں کہ ہمارے نزدیک علم اور سائنس ہم معنی الفاظ نہیں ہیں جیسا کہ اکثر سمجھ جاتا ہے۔ سائنس کچھ مخصوص ذرائع، مخصوص نظریہ عقل،

خصوصی نظریہ کائنات اور مخصوص منہاجیات میں محدود ہے۔ اس کے برخلاف علم سائنس میں محدود نہیں ہے۔ گو سائنس میں بھی علم ہوتا ہے مگر جب ہم علم کا لفظ استعمال کرتے ہیں تو مفہوم وسیع تر ہو جاتا ہے کیونکہ یہ لفظ اصلاً عربی ہے اور اس کا مفہوم قرآن کے وسیع تر مفہوم سے متعین ہوتا ہے۔ جس طرح قرآنی نظریہ عقل و کائنات، اس کے بتائے ہوئے ذرائع اور منہاجیات وسیع اور جامع ہیں اسی طرح قرآنی لفظ علم بھی ایک جامع اصطلاح ہے۔

یہاں ہم ایک غلط فہمی کا ازالہ ضروری سمجھتے ہیں۔ ہماری گفتگو سے یہ نتیجہ اخذ نہ کیا جائے کہ ہم سائنس کے تئیں حقیقی سوچ کے قائل ہیں۔ بلکہ ہمارا یقین ہے کہ قرآن کریم کائنات اور سائنسی موضوعات کے مطالعہ پر ابھارتا ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ قرآن میں تقریباً ۷۵ آیات کائنات ہیں جن میں کائنات کے مطالعے کے ذریعہ قرآنی حقائق کو سمجھنے کی دعوت دی گئی ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ سائنسی منہاجیات کے ذریعہ اخذ کردہ تمام نتائج صحیح اور درست ہی ہوں گے۔ سائنس کی تاریخ سے پتہ چلتا ہے کہ نظریات میں حذف و اضافہ ہوا ہے اور آئندہ بھی ہوتا رہے گا۔ چنانچہ اب خود سائنس دان نظریات کو حقیقت کہنے کے بجائے محض ایک تدبیر (Device) کہنے کی طرف مائل ہیں جیسا کہ ہم گزشتہ عنوان ”سائنس اور تشکیک پسندی“ میں وضاحت کر چکے ہیں۔ مگر مسلم سائنسدانوں کی پوری ایک کھپ ہے جو ان نظریات کو حقائق کا درجہ دیتے ہوئے قرآنی آیات اور ان نظریات کے درمیان معمولی شبہات کی بنیاد پر قرآنی آیت کو حق ثابت کرنے کی کوشش میں مشغول ہے۔ ایسے لوگ بالعموم سائنسی نظریات کی ہاریکیوں سے بھی صرف نظر کرتے ہیں اور قرآنی آیات سے معافی اخذ کرنے کے اصولوں سے بھی چشم پوشی کر جاتے ہیں۔ نتیجہ بالآخر یہ ہوتا ہے کہ سائنسی نظریہ قرآنی حقیقت بن جاتا ہے خواہ دونوں کے درمیان تفصیلات میں کتنا ہی فرق ہو۔ اس کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ سائنس ہی پیمانہ حق بن جاتا ہے۔ ہمارے نزدیک یہ حق یا تو قرآن ہے یا سنت رسولؐ۔ البتہ قرآن میں علم ایک جامع اصطلاح ہے جس میں وحی اور تجربہ و مشاہدہ کو اہم ذرائع کی حیثیت حاصل ہے۔ قرآن کے مطابق اگر مشاہدات و تجربات ذریعہ علم ہیں تو وحی بھی ایک مستقل بالذات ذریعہ علم ہے۔ چنانچہ اگلے باب میں ہم وحی اور اس سے حاصل ہونے والے علم کی منہاجیات پر مفصل گفتگو کریں گے۔

حاشیے اور حوالے:

- ۱- عبد الرشید نعمانی۔ مکمل تلاوت القرآن۔ عربی اردو۔ ندوۃ المستقلین، جامع مسجد دہلی۔ طبع چارم ۱۹۷۹ء
- ۲- سعید احمد۔ وحی الہی، ندوۃ المستقلین طبع سوم ۱۹۷۰ء، ص ۲۳
- ۳- ایضاً، ص ۲۴
- ۴- ایضاً، ص ۲۵
- ۵- ابو حامد علی سورودی۔ تفہیم القرآن، مرکزی مکتبہ اسلامی دہلی (۱۹۸۲ء) جلد ۲ ص ۵۵۱ تا ۵۵۲ حاشیہ ۵۶
- ۶- ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، صحیح بخاری، کتاب التفسیر۔ اردو ترجمہ کے لیے ملاحظہ کیجیے "صحیح بخاری شریف" مترجم محمد یحییٰ خان (اعتقاد پبلیشنگ ہاؤس، دہلی) ۱۹۸۰ء جلد ۳ ص ۶۸۵ تا ۶۸۶
- ۷- القرآن۔ ۶: ۱۱۳ تا ۱۱۴
- ۸- ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری۔ مذکورہ بالا، جلد اول، کتاب الوصی، ص ۹۳ تا ۹۴
- ۹- القرآن۔ (۹۷: ۴) (۹۷: ۴) (۹۷: ۴)
- ۱۰- القرآن۔ (۲۶: ۳) (۲۶: ۳) (۲۶: ۳) (۱۳۹: ۱۳۸، ۸۳: ۶) (۳۴: ۳۱) (۳۴: ۳۱) (۳۴: ۳۱)
- ۱۱- القرآن۔ (۹۷: ۵) (۲۹: ۳)
- ۱۲- القرآن۔ (۸: ۶) (۸۹: ۷) (۹۸: ۲۰)
- ۱۳- القرآن۔ (۱۰۹: ۳) (۵۳: ۷) (۲۵: ۳) (۸۲: ۳۶)
- ۱۴- القرآن۔ (۲۳: ۵) (۳: ۳) (۳: ۲) (۵: ۱۱) (۷: ۲۷) (۶۹: ۲۸)
- ۱۵- القرآن۔ ۷: ۱۱
- ۱۶- صحیح مسلم، کتاب السلام۔ باب "لنصرہم الکھالۃ والعیان الکھان" اور ترجمہ کے لیے دیکھیے صحیح مسلم شریف مع مختصر شرح نووی مترجم علامہ وحید الخرابا۔ اعتقاد پبلیشنگ ہاؤس، دہلی ۱۹۸۶ء، ج ۵، ص ۹۸ تا ۱۰۰۔
- ۱۷- القرآن۔ ۱۸: ۵۰
- ۱۸- القرآن۔ (۱۸: ۱۵) (۳۴: ۳۱) (۶۵: ۶۱) (۷۵: ۷۵) (۷۵: ۷۵)
- ۱۹- القرآن۔ (۸۲: ۶۰) (۸۲: ۶۰)
- ۲۰- القرآن۔ ۱۶: ۲۱
- ۲۱- القرآن۔ (۷۹: ۳۸) (۷۹: ۳۸)
- ۲۲- القرآن۔ ۱۱: ۵۵
- ۲۳- محمد علی الصابونی۔ "مفہوم التفسیر" جلد اول، ص ۷۷
- ۲۴- امین احسن اسلامی۔ "تہذیب قرآن، مقارن فاؤنڈیشن، دہلی (۱۹۸۲ء) ص ۷۷

- ۲۵۔ ابوہاشم علی سودودی۔ "تفسیر القرآن" مرکزی مکتبہ اسلامی، دہلی، جلد دوم (۱۹۸۳) ص ۵۳
- ۲۶۔ سید قطب۔ "فی ظلال القرآن" ماہر دتر جبراز مہار، مکتبہ راہِ احمد، اسلامی اکادمی، لاہور، جلد سوم، ص ۸۵
- ۲۷۔ مکی بخاری۔ کتاب الوقی، مذکورہ بالا، جلد اول، ص ۹۵
- ۲۸۔ ایضاً۔ اس حدیث کے مطابق جب حضرت جبریل رسول اللہ ﷺ سے کہتے: ظرا (پڑھا) تو آپ فرماتے "معاذ اللہ" (میں پڑھا ہوا نہیں ہوں)۔ ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو سورہ طہ کی ابتدائی پانچ آیات کہیں ہوئی تھیں اور وہ انہیں کہیں تھیں۔ اسی لیے آپ نے فرمایا "میں پڑھا ہوا نہیں ہوں" لہذا غلط کریں
- تفسیر القرآن جلد ۶، ص ۳۹۶، حاشیہ ۱۔
- ۲۹۔ ایضاً۔ جلد ۲، ص ۹۴
- ۳۰۔ القرآن۔ (۱۷:۱۱) (۵۳:۳۳-۱۳) (۹۰:۲۰-۴۴)
- ۳۱۔ مکی مسلم کتاب المستوفیٰ مذکورہ بالا، جلد ۲، ص ۱۵۹
- ۳۲۔ القرآن۔ ۹۳:۳۲۔ حریبہ طاہدہ کہیجے۔ جامع ترمذی، (عربی اردو مع فوائد) مکتبہ دارالعلوم دیوبند، لاہور، جلد ۱، ص ۷۹۰ تا ۷۹۰
- ۳۳۔ شاہ ولی اللہ، حضرت شاہ ابوالقاسم (عربی اردو)، ترجمہ و تفسیر، مکتبہ قانونی، دہلی، جلد ۱، باب ۵، روح کی حقیقت۔
- ۳۴۔ Mohd. Riaz Kirmani, Islamic World-View Mashi'ah and Marziyyah System; J. Islamic Science, MAAS, Aligarh Vo. 15. No.1-2 (1999), p.p. 75-82
- ۳۵۔ القرآن۔ ۱۵:۱۳-۵۵
- ۳۶۔ مشکوٰۃ شریف (عربی اردو) از عبدالحکیم خاں اختر، عقاد پبلیشنگ ہاؤس، سوئی ونگان، نئی دہلی، جلد ۳، حدیث ۱۰۷، ص ۵۳
- ۳۷۔ القرآن۔ ۷:۱۱-۸
- ۳۸۔ القرآن۔ ۱۶:۶۸
- ۳۹۔ مکی مسلم کتاب المستوفیٰ مذکورہ بالا، جلد دوم، ص ۵۸-۶۰
- ۴۰۔ القرآن۔ ۲۶:۷۴-۲۸۔ تفسیر القرآن، مذکورہ بالا، جلد ۶، ص ۱۲۱-۱۲۲
- ۴۱۔ سید احمد۔ مذکورہ بالا، ص ۲۶
- ۴۲۔ ابوہاشم علی سودودی۔ تفسیر القرآن، جلد ۲، ص ۵۵۲۔ محمد ریاض کرمانی، جہان سودودی: مرکز اہلِ ابحاث اعلیٰ،
- علی گڑھ، (۱۹۸۷)، ص ۴۰
- ۴۳۔ ابوہاشم علی سودودی۔ تفسیر القرآن، جلد ۶، ص ۳۵۳
- ۴۴۔ ایضاً۔ جلد ۶، ص ۳۵۳-۳۵۳
- ۴۵۔ John Lewis, "Teach Yourself History of Philosophy", The English Universities Press Ltd., London (1962) pp 20-21.
- ۴۶۔ "The New Encyclopaedia Britannica" Philosophy History of Western

Skepticism. Vo. 14. p.256.

David Hume, "An Inquiry Concerning Human Understanding" p.127, n.40 -۴۷

۴۸- ملاحظہ کیجئے جلد ۳۰، صفحہ ۳۰-۳۱

Weinberg Steven, "The First Three Minutes", Basic Books, New York, -۴۹
p.154

۵۰- ملاحظہ کیجئے اس کتاب کا عنوان "دہ تالیف" جلد ۳

David Hume, "Treatise on Human Nature" (1739) Section VIII -۵۱

Popper, K.R. "The Logic of Scientific Discovery", Hutchinson and Co. -۵۲
(1980), Chapters. I-III

The New Encyclopaedia Britannica (1982) vol. 14, p. 877; vol. 16, p. -۵۳
375-393.

Ibid - vol. 16, p.375-393 -۵۴

Ibid - vol. 14, p.879; vol. 16, p.375-393 -۵۵

Ibid - vol. 14, p.882, vol. 16, p.375-393 -۵۶

For the changing concepts of science, see M Riaz Kirmani "Science
Requires a New Epistemological Framework" *Muslim Education
Quarterly*, "The Islamic Academy, Cambridge. vol. 14. No4. (1997)
p.20-28.

Eyerabond, p., "Against Method", Redwood Burn Ltd., Trowbridge -۵۷
Willshire (1982), Chapter 1

Lauden, L., "Progress and its Problems Towards a Theory of Scientific -۵۸
Growth", University of California Press (1977), Introduction.

۵۹- اشیاء کے درمیان کشش کو ثابت کرنے کے لیے نٹون نے مختلف تجربات کیے۔ ان سب میں دعوات کی کسی بھی گیند کو
دوسری لگی ہوئی دعوات کی گیند کے قریب اس طرح آہستہ آہستہ لایا تھا کہ نہ تو اس عمل میں آفات میں لرزش ہو اور
نہ قریب و دور کی ہوا میں خلل ہو۔ درحقیقت لگی ہوئی گیند کی تکتہ حرکت کی سرف یہ قریب کی جانے لگی اس میں لرزش
دوسری گیند کے قریب آنے کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اس طرح ٹیبلٹ لگی ہوئی گیند میں دوسری گیند کی محض کشش کی
وجہ سے لرزش پیدا کرنے میں ناکام رہا۔

۶۰- دراصل زمین پر موجود انسان جب کسی سارے کی گردش کا مشاہدہ کرتا تھا ہر پورے سال کے مشاہدات کی
رہائیت کو نکھار کر لایا تھا۔ تو اس کو محسوس ہوتا تھا کہ سارا اپنے مدار پر حرکت کرتے کرتے کبھی کبھی جوش رفت سے
رک کر پیچھے کی طرف لوٹ جاتا ہے۔ اس کے بعد پھر سے آگے بڑھتا۔ اس عمل کو اس طرح سمجھنے کی کوشش کی جاتی
تھی کہ سارا اپنے مدار میں گردش کے دوران ہر گھنٹہ خاص مسافت طے کرنے کے بعد مزید ایک مدارے میں محسوس کر
پھر اپنے مدار پر سفر کرتے لگتا ہے۔ اس زائد مدارے کو Epicycle کہتے ہیں۔

"Dictionary of scientific Biography" Charles Scribner's son, New York -۶۱
(1981)

۶۲- محمد اکرم خاں دہلوی

Mohd. Riaz Kirmani, "The Qur'an and Justification" *J. Islamic Science*, -۶۳

vol. 9. No.1&2 (1993), pp. 39-56.

Mohd. Riaz Kimmari "Iman, "Ilm and the Qur'an", *J. Islamic Science* vol. - 9, No.2. (1991), pp.7-13.

Mohd. Riaz Kimmari, "The Qur'an and Justification" *J. Islamic Science* - 9, vol.9. No.1 &2 (1993) pp.39-56.

Also see his, "The Qur'an and Science: An Appraisal" Key Note Address to the National Seminar on the Qur'an and Science" held at The Aligarh Muslim University, Aligarh on 8th-10th Jan. 2003- see the proceedings.

۶- امین خولی کے لیے دیکھیے: کارم سید ہضم: آیات کائنات کی سائنسی تشریح آیات (۱۹۹۰) جلد ۱، شمارہ ۳، ص ۱۳

۶- عاتقہ عبدالرحمن، رحمت اللہ علیہ۔ القرآن والتفسیر العصری، طبع دار المعارف، مصر، (۱۹۷۰ء)

۶- محمد حسین ذہبی۔ الاحتمالات المتحرقة فی تفسیر القرآن الکریم، طبع دارالاعظام، مصر، (۱۹۷۸ء)

۶- ملاحظہ کیجئے حوالہ ۶۶۔

۷- سر سید احمد خاں۔ تفسیر القرآن و ہوالہدی والفرقان، خدا بخش اور نیک پیکل لائبریری، پٹنہ (۱۹۹۵ء)

۷- شیخ محمد حیدر کے خیالات کے لیے ملاحظہ کیجئے۔ چارلس سی، آدم، "اسلام اینڈ سائنس ان ایجیٹ (لندن ۱۹۳۳ء)، ص ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴

وحی اور علمی منہاج

ہم شروع ہی میں یہ بتا چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو علم کے دو ذرائع سے نوازا ہے: ایک علم ہم محسوسات کے ذریعہ حاصل کرتے ہیں اور دوسرا علم وحی کے ذریعہ۔ محسوسات کے ذریعہ حاصل کیے جانے والے علم کو ”تجربی علم“ یا سائنس کہا جاتا ہے۔ سائنس میں علم حاصل کرنے کے طریقوں پر بحث اس انداز سے کی جاتی ہے کہ ایسا یقین ہونے لگتا ہے کہ علم بس انہی طریقوں سے حاصل ہوتا ہے۔ اور اس عقیدے کو کچھ اس انداز سے پیش کیا گیا ہے جیسے وحی کی کوئی حقیقت ہی نہیں ہے۔ چنانچہ اس فصل میں ہم وحی کو طریقہ علم کی حیثیت سے پیش کرنے کی کوشش کریں گے۔ امید ہے کہ اس طرح وحی اور محسوسات کے درمیان جو خلج واقع ہو گئی ہے، وہ کم ہوگی اور علم کو سائنس، فلسفہ اور مذہب کے نام پر جو مضبوط خانوں میں بانٹ دیا گیا ہے، ان کے بیچ کی دیواریں کچھ شفاف ہوں گی۔ اسی طرح ہم یہ امید بھی کرتے ہیں کہ وحی اور محسوسات کے درمیان تال میل کی راہیں ہموار ہو کر مذہب و فلسفہ اور سائنس کے درمیان خوشگوار رابطہ قائم ہوگا اور علم کا جامع تصور تیار کرنے میں کچھ پیش رفت ہوگی۔

علم حاصل کرنے کے طریقوں کے لیے دوسرا لفظ ”منہاج“ زیادہ استعمال ہوتا ہے۔ اس لیے آئندہ سطور میں ہم یہی لفظ استعمال کریں گے۔ یہاں وحی کی منہاج پر گفتگو کرنے سے پہلے گزشتہ فصل میں پیش کردہ ذرائع وحی کی اقسام کا اعادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔

۱- نکوئی وحی مثلاً وجدان، ضمیر، جبلت

۲- تنزیلی وحی مثلاً کتب سماوی، حدیث رسول کے مضامین، الہام، رؤیا

ان تمام ذرائع میں سے اہم اور یقینی ذریعہ علم، کتب سماوی میں ہوتا ہے۔ دوسرے

درجہ پر حدیث رسول قافز ہے۔ پھر اس کے بعد ضمیر رحمت، الہام اور نودیا شمار ہوتے ہیں۔ باقی رہے دوسرے اور علم، تو یہ ذریعہ علم نہیں بلکہ یہ علم میں ملاوٹ اور شک کا ذریعہ ہوتے ہیں۔ اس لیے منہاجیات میں ان کا ذکر بھی کم اہم نہیں ہے۔ علم کی منہاجیات پر ہم اپنی گفتگو کو آسانی کتابوں کے ذکر سے شروع کریں گے۔

کتاب سماوی

آسانی کتابوں میں سب سے زیادہ اہم اور یقینی علم ہوتا ہے۔ چنانچہ رسول اور ان کی پیروی کرنے والوں کے لیے سب سے زیادہ قابل اعتماد مآخذ علم آسانی کتابیں ہی ہوتی ہیں۔ جب کوئی آسانی کتاب کسی رسول پر نازل کی جاتی ہے تو وہ رسول اس کی صداقت سے سب سے زیادہ واقف ہوتا ہے۔ پیغمبر کے زمانے کے لوگ بھی اکثر اس کتاب کی صداقت کے کم از کم دس سے معترف ہوتے ہیں۔ البتہ کچھ لوگ اس کا اعتراف کرنے کی ہمت رکھتے ہیں اور اعدان اعتراف کر دیتے ہیں۔ باقی لوگ یا تو خاموش رہتے ہیں یا اپنی بد بختی سے بغض و عناد میں جھٹلا ہو کر اس کی مخالفت کرنے لگتے ہیں۔ اعتراف کرنے والے لوگ اس کتاب کے جس قدر حصہ سے واقف ہوتے ہیں اسی قدر حصہ کے عالم کہلانے کے مستحق ہوتے ہیں۔ خاموش رہنے والے لوگ بھی اگر دل میں اعتراف کرتے ہیں تو اصلاً اس کے عالم ہیں۔ مگر ان کا علم اس درجہ یقین کو نہیں پہنچتا ہوتا جس درجہ تک اعلان اعتراف کرنے والے لوگ پہنچ چکے ہوتے ہیں۔ البتہ وہ لوگ جو مخالفت کرتے ہیں، اگر کتاب کے اجزائے واقف بھی ہوں تب بھی عالم کہلانے کے مستحق نہیں ہوتے، کیوں کہ وہ اس پر یقین ہی نہیں رکھتے اور شک و شبہ میں جھٹلا ہیں۔

پیغمبر کا زمانہ گزرنے کے بعد والے لوگوں کے نزدیک یہ مآخذ اس بنیاد پر معتبر ہو گا کہ وہ کس حد تک اپنی اصل پر باقی ہے۔ اگر کوئی آسانی کتاب انسانی کارروائیوں کی وجہ سے مسخ کی شکار نہیں ہوئی ہے تو اس کو اصلی کتاب سمجھا جائے گا۔ مگر آج قرآن کریم کے علاوہ کوئی بھی آسانی کتاب اپنی اصلی صورت میں موجود نہیں ہے۔ قرآن کو حصول علم کے منہاج کی حیثیت سے استعمال کرنے کے لیے اس کا پڑھنا اور سمجھنا اشد ضروری ہے۔ مگر افسوس کہ امت مسلمہ پوری دنیا میں اس کتاب کی تلاوت کرتی ہے لیکن چونکہ بغیر سمجھ اور محض ثواب کے لیے کرتی ہے اس لیے اس

میں موجود علم سے محروم رہتی ہے۔ چنانچہ قرآن سے علم حاصل کرنے کے لیے اس کو سمجھنا بے حد ضروری ہے۔ کاش، ہمارے علمائے دین، ملت اسلامیہ کو یہ اہم حقیقت سمجھانے میں کامیاب ہو جائیں۔ (آمین)

بہر حال، قرآن کریم سے علم حاصل کرنے کی منہا جیات میں عربی قواعد و تراکیب کا استعمال ضروری بلکہ ناگزیر ہے۔ عربی زبان کے اسلوب اور جملوں کی ساخت کی صحیح معرفت سے بھی قرآنی علوم کا احاطہ کرنے میں مدد ملتی ہے۔ مختصر ایسا کہا جاسکتا ہے کہ قرآن کی تفہیم کے لیے جو تفسیری اصول اختیار کیے گئے ہیں وہ سب وحی کی منہا جیات کا حصہ ہیں۔ ہم ان اصولوں کو مندرجہ ذیل چار اقسام میں تقسیم کر سکتے ہیں:

۱- عربی لغت اور اسالیب بیان سے قرآن کی تفسیر

۲- قرآن سے قرآن کی تفسیر

۳- سنت رسولؐ سے قرآن کی تفسیر

۴- تفسیر قرآن میں معاصر علوم جیسے تاریخ، فلسفہ، منطق اور سائنس کا استعمال

۱- عربی لغت اور اسالیب بیان سے قرآن کی تفسیر

قرآن سے علم حاصل کرنے کے لیے اس کے الفاظ کے لغوی معنی اور ان کی دستوں کا علم بہت ضروری ہے۔ یہ کام صرف نزول قرآن کے وقت کسی لفظ کے معروف مفہوم کے حوالے سے ہی نہیں ہوگا بلکہ بذات خود قرآن میں لفظ کے مختلف استعمالات کے حوالے کی ضرورت بھی ہے۔ مزید یہ کہ طالب قرآن کو اس بات سے پوری واقفیت ہونی چاہیے اور اس کو مٹا اس کے لیے تیار بھی رہنا چاہیے کہ کسی خاص لفظ یا آیت کے معنی کو انسان کے تغیر پذیر اور متواتر وسیع ہوتے ہوئے علم پر کس حد تک منطبق کیا جاسکتا ہے۔

قرآنی لسانیات اور منہا جیات کے تعلق سے دوسرا اہم اور قابل ذکر پہلو قرآن کی خبر اور اس کے امر کے درمیان فرق کرنا ضروری ہے۔ قرآن کا خبریہ جملہ ہمیشہ کسی صداقت کا بیان ہوتا ہے جو اکثر اللہ کی صفات اور اس کی مشیت کے کسی پہلو کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ دوسری طرف امریہ جملہ یا تو کوئی ہدایت ہوتا ہے یا نصیحت مگر کسی نہ کسی خبریہ جملے پر منحصر ہوتا ہے۔ خبریہ جملہ

چوں کہ کسی صداقت کا بیان ہوتا ہے اس لیے اس جملے پر یقین کرنے سے علم حاصل ہوتا ہے۔ اس کے بالقابل امر یہ جملے کے مطابق عمل کرنے سے ہدایت ملتی ہے اور انسانی عملِ خدائی علم پر مبنی ہو جاتا ہے۔ قرآن کریم میں اکثر جملہ امر کے ٹھیک پہلے یا ٹھیک بعد میں یا پھر کسی دوسرے مقام پر جملہ خبر موجود ہوتا ہے۔ یا پھر بالکل ہی نہیں ہوتا مگر مناسب غور و فکر اور تحقیق کے بعد منکشف ہو جاتا ہے۔ بہر حال، جملہ امر (یعنی ہدایت اور حکم)، جملہ خبر (یعنی علم) پر مبنی ہوتا ہے جس کا ذکر یا تو قرآن میں موجود ہوتا ہے یا پھر عظیم و خیر ذاتِ باری کے علم میں محفوظ رہتا ہے اور انسان کی مناسب تحقیق کے نتیجے میں منکشف کر دیا جاتا ہے۔

جس طرح ہم نے خبریہ جملوں کے بارے میں یہ رائے ظاہر کی ہے کہ اس طرح کے بہت سے جملے مشیتِ الہی کے کسی پہلو یا اس کی ذات و صفات کی طرف اشارہ کرتے ہیں، اسی طرح جملہ ہائے امر ہمارے نزدیک مرضیاتِ الہی کا بیان ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح ہدایت، علم پر منحصر ہے اسی طرح مرضیِ الہی، مشیتِ الہی سے تعلق رکھتی ہے۔ زیادہ صراحت کے ساتھ ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ مرضیِ الہی دراصل مشیتِ الہی کا دوسرا رخ اور لازمی نتیجہ ہے۔ چونکہ دونوں ایک دوسرے سے ملحق اور مربوط ہوتے ہیں اس لیے ایک کو دوسرے سے اخذ کیا جاسکتا ہے۔ اگر مرضیِ الہی مشیتِ الہی کا نتیجہ ہے تو مشیتِ الہی مرضیِ الہی کے پیچھے چھپی ہوئی حکمت ہے۔ چوں کہ خبر اور امر، یا علم و ہدایت یا مشیت و رضا مساوی اہمیت رکھتے ہیں اس لیے ان دونوں کے درمیان تیز تو ضروری ہے لیکن ان کی ایک دوسرے سے علاحدگی خطرناک ہے۔ حصولِ علم اور ترقیِ علم کے لیے قرآن سے مدد لینا صرف اس وقت پوری طرح سودمند ہو سکتا ہے جب اس حقیقت کا خیال رکھا جائے اور اس کو عملی جامہ پہنایا جائے۔ ذیل میں ہم قرآن سے ایسی مثالیں پیش کرتے ہیں جن سے واضح ہوگا کہ قرآن کے خبریہ اور امریہ جملے، علم و ہدایت اور مشیت و رضا کے معاملے میں ایک دوسرے سے کس قدر مربوط ہیں۔

(۱) اَلَمْۤ اَۡتٰکَ الْکِتٰبَ لَا رَیْبَ فِیْہِ ؕ هٰذِیۡ اِلَیْمُتَّحِیْنَۃٌ
اَللّٰیۡنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ وَیُقِیْمُوْنَ الصَّلٰوۃَ وَمِمَّا رَزَقْنٰہُمْ
یُنْفِقُوْنَ ؕ وَالَّذِیۡنَ یُؤْمِنُوْنَ بِمَاۤ اُنۡزِلَ اِلَیْکَ وَمَاۤ اُنۡزِلَ مِنْ
قَبْلِکَ ؕ وَبِالْاٰحِرَۃِ هُمْ یُؤْمِنُوْنَ ؕ

(البقرہ ۱-۴)

الف، لام، میم۔ یہ اللہ کی کتاب ہے، اس میں کوئی شک نہیں۔ ہدایت ہے ان پر ہیزگاروں کے لیے جو فہم پر ایمان لاتے ہیں، نماز قائم کرتے ہیں، جو رزق ہم نے ان کو دیا ہے، اس میں سے خرچ کرتے ہیں، جو کتاب تم پر نازل کی گئی ہے (یعنی قرآن) اور جو کتابیں تم سے پہلے نازل کی گئی تھیں ان سب پر ایمان لاتے ہیں، اور آخرت پر یقین رکھتے ہیں۔ (۲: ۱-۴)

ان آیات میں تمام جملے خبریہ ہیں۔ یعنی یہ سب علم ہیں اور اللہ کی مشیت کا بیان ہیں۔ مطلب یہ کہ اللہ کی مشیت یہی ہے کہ اس کتاب سے صرف ان لوگوں کو ہدایت ملے جو اللہ پر، آسمانی کتابوں پر اور آخرت پر ایمان لائیں۔ یہ ایمان لانا بجائے خود حقائق پر ایمان لانے کے مترادف ہے۔ چنانچہ اس ایمان کی وجہ سے صاحب ایمان کو علم حاصل ہو جاتا ہے۔ پھر اللہ کی مشیت میں یہ بھی شامل ہے کہ ایمان کے ذریعہ علم حاصل کرنے کے ساتھ بندہ کچھ عمل کی طرف بھی راغب ہو۔ یعنی حصول علم صرف سطحی نہ ہو بلکہ صدق دل کے ساتھ ہو جو دراصل عمل پر ابھارتا ہے۔ بندہ جس اللہ پر ایمان لائے اس کی عبادت نماز اور زکوٰۃ کی شکل میں کرنے لگے۔ علم کے اس مقام پر پہنچنے کا جو شخص بھی طالب ہو گا اس کو اس کتاب سے ہدایت ملے گی۔

(۲) يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اَعْبُدُوْا الَّذِیْ خَلَقَکُمْ وَالَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ ۝ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَآءً ۝ وَانَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً فَاَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّکُمْ ۝ فَلَا تَجْعَلُوْا لِلّٰهِ اُنْدَادًا وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ (البقرہ ۲۲-۲۴)

لوگو، بندگی اختیار کرو اپنے اس رب کی جو تمہارا اور تم سے پہلے جو لوگ ہو گزرے ہیں، ان سب کا خالق ہے، تمہارے بچنے کی توقع اسی صورت سے ہو سکتی ہے۔ وہی تو ہے جس نے تمہارے لیے زمین کا فرش بچھایا، آسمان کی چھت بنائی، اور پے پانی برسایا اور اس کے ذریعے سے ہر طرح کی پیداوار نکال کر تمہارے لیے رزق بیم بچھایا۔ پس جب تم یہ جانتے ہو تو دوسروں کو اللہ کا ہمہ مقابل نہ ٹھہراؤ۔ (۲۴-۲۲)

یہ آیات حملہ امر سے شروع ہوتی ہیں۔ ”يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اَعْبُدُوْا رَبَّکُمْ“ جملہ امر ہے۔ یہ ہدایت بھی ہے اور اس میں اللہ کی رضا کا اظہار بھی ہے۔ رَبَّکُمْ کا لفظ اس حکمت باللہ کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ جس ہستی کی عبادت کا امر دیا جا رہا ہے وہ تمہارا رب ہے۔ چنانچہ اس لفظ

میں خبر شامل ہے۔ آگے کی آیات میں رب سے متعلق مزید خبریں دی گئی ہیں۔ یعنی وہ رب جس نے تمہارے لیے زمین کو فرش اور آسمان کو چھت بنایا، آسمان سے پانی برسایا اور اس کے ذریعہ طرح طرح کا رزق فراہم کیا۔ یہ تمام جملے خبریہ ہیں جن میں مشیعت الہی کا علم موجود ہے۔ آخر میں پھر جملہ امر یا رضائے الہی سے متعلق جملہ ہے یعنی تم اللہ کے مقابل کسی کو نہ ٹھہراؤ۔

(۳) يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا تُحِبُّوْنَ الْفِصٰصَ فِى الْقَعْلٰى . . .

وَلَكُمْ فِى الْفِصٰصِ حٰیۃٌ بَآوِلٰی الْاَلْبَابِ (البقرہ: ۱۷۸-۱۷۹)

اے لوگو جو ایمان لائے ہو تمہارے لیے قلع کے مقدموں میں فصص کا حکم لکھ دیا گیا

ہے۔ عقل و درو رکھنے والو تمہارے لیے فصص میں زندگی ہے۔ (۱۷۸:۲-۱۷۹)

یہاں پہلا جملہ، جملہ امر ہے، یعنی اس میں مرضی الہی کا بیان کیا گیا ہے۔ دوسری آیت میں اس امر کی حکمت کا بیان جملہ خبری صورت میں مشیعت الہی کا تصور دلاتا ہے۔ بالفاظ دیگر پہلے جملے میں ہدایت ہے اور دوسرے جملے میں علم ہے جس پر ہدایت کی بنیاد ہے۔

اس بحث سے واضح ہو گیا ہوگا کہ قرآن میں علم و ہدایت، خبر اور حکم، مشیعت اور رضا باہم مربوط ہیں۔ سائنس میں صرف اس علم پر بحث کی جاتی ہے جو محسوسات سے متعلق ہوتا ہے۔ چنانچہ سائنس کے زیر اثر علم کے تصور میں خدا، اور اس کی رضا اور مشیعت، آخرت، رسالت اور آسمانی ہدایت کا پہلو بالکل اوجھل ہو گیا ہے۔ بلکہ کہنا چاہیے کہ یہ تصورات ہی سائنس کی حدود سے خارج ہیں۔ قرآن کے سائنسی مطالعات میں بھی ہم کو یہ خطرہ واضح طور پر نظر آ رہا ہے کہ کہیں اسلام کا جامع نظریہ علم مفقود نہ ہو جائے۔

قرآن کو منہاج علم کی حیثیت سے استعمال کرنے سے پہلے اس کے مجازی اور حقیقی بیان کے درمیان فرق کرنا بھی ضروری ہے۔ قرآن میں عام طور پر مجاز کے لیے لفظ ”مثال“ استعمال کیا جاتا ہے۔ اگرچہ مثال کے ذریعہ احوال واقعہ سے متعلق پہناں صدائقوں کو واضح کیا جاتا ہے اور اس کام میں مثالوں کا بڑا موثر کردار ہوتا ہے، مگر ظاہری لغوی مفہوم میں کسی صداقت کے بیان کی حیثیت سے اسے تسلیم کرنے میں تامل ہونا چاہیے۔ سورہ بقرہ کی سترہویں آیت میں منافقوں کی مثال اس طرح دی گئی ہے:

”ان کی مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص نے آگ روشن کی اور جب اس نے سارے

ماحول کو روشن کر دیا تو اللہ نے اُن کا نور بصارت سلب کر لیا اور انہیں اس حال میں چھوڑ دیا کہ تاریکیوں میں انہیں کچھ نظر نہیں آتا۔ (۱۷:۴)

اگر اس آیت کو ظاہری مفہوم میں لیا جائے تو یہ پیغام ایک تاریخی واقعہ معلوم ہوگا۔ اور اس کا مطلب یہ ہوگا کہ کسی زمانے میں ایک شخص کے حقیقی معنی میں آگ روشن کرنے پر کچھ لوگ واقعتاً آنکھوں سے اندھے ہو گئے تھے اور منافقین انہی لوگوں کی طرح تھے۔ مگر یہ عقیدہ غلط ہے۔ کسی مفسر نے بھی یہ مفہوم اختیار نہیں کیا ہے کیوں کہ سیاق قرآن سے یہ خاص مثال معلوم ہوتی۔ البتہ آیت کے الفاظ سے کسی مبتدی کو غلط فہمی ہو سکتی ہے۔ تاہم اوپر کی مثال ایک علامتی صداقت ہے۔ اس مثال کے ذریعہ منافقوں کی واقعی حالت کا نقشہ کھینچا گیا ہے۔ منافقوں کی گمراہی کا اس سے بہتر بیان اور کیا ہو سکتا ہے۔ بہر حال، اس مثال کو حقیقی معنی میں تاریخی سمجھنا علم کے بجائے جہل ہوگا۔ مثال کی اس نزاکت کو سامنے رکھتے ہوئے سورہ نور میں آیات نور (۲۴:۳۵-۳۶) کی تشریح کرتے وقت علماء نے ”اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ“ کے ذیل میں نور کو مُنَوَّر کے معنی میں لیا ہے۔ اس کے برعکس یہ بھی ممکن ہے کہ کسی تاریخی واقعہ کو محض اس وجہ سے تمثیل سمجھ لیا جائے کہ قرآن میں اس کا ذکر بطور مثال کیا گیا ہے۔ ذیل کی آیت ملاحظہ کریں:

وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ ۚ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ۖ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِبٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَهُكُم مُّرْسَلُونَ ۝

انہیں مثال کے طور پر اس ہستی والوں کا قصہ سناؤ جب کہ اُس میں رسول آئے تھے۔ ہم نے ان کی طرف دو رسول بھیجے اور انہوں نے دونوں کو جھٹلادیا۔ پھر ہم نے تیسرا مدد کے لیے بھیجا اور ان سب نے کہا ”ہم تمہاری طرف رسول کی حیثیت سے بھیجے گئے ہیں۔“ (۲۴:۳۵-۳۶)

ان آیات کی تشریح میں بیان القرآن، معارف القرآن اور تفہیم القرآن وغیرہ تفاسیر میں جو کچھ لکھا گیا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ زیادہ تر مفسرین نے اس کو حقیقی واقعہ تسلیم کرتے ہوئے مذکورہ ہستی کا نام شہر اٹھا کیا ہے۔ دوسرے کچھ مفسرین اس کو تاریخی حقیقت تو سمجھتے ہیں مگر شہر اٹھا کیا کہ اس کا مصداق نہیں سمجھتے۔ وہ شہر اٹھا کیا کی تاریخ پیش کر کے ثابت کرتے ہیں کہ

مذکورہ ہستی اطلاق کیے نہیں ہے۔ مگر قرآن آن اور تذکیر القرآن بھی معرکوں میں ہستی کا مصداق نہیں آیا گیا ہے۔ غرض، جمہور کے نزدیک مذکورہ ہستی محض مثال نہیں ہے بلکہ اصلاً ایسی ایک ہستی تاریخ انسانی میں گزری ہے۔ اختلاف صرف اس بات میں ہے کہ وہ ہستی کون سی تھی۔ قرآن کریم میں بھی تمام تر الفاظ اس بات کی طرف دلالت کرتے ہیں کہ واقعی کوئی ہستی ایسی تھی جس میں تین تین مشہوروں نے دعوت و تبلیغ کی محنت کی۔ اس کے باوجود کچھ مفسرین کے خیال میں یہ محض سمجھانے کے لیے ایک مثال دی گئی ہے۔ آیت مذکورہ میں بیان کردہ ہستی کے تذکرہ کو محض مثال سمجھنے کے نتیجے میں ظاہر ہے کہ اس تحقیق کی ضرورت ہی نہیں رہ جاتی کہ وہ ہستی دراصل کون سی تھی۔ اس طرح علمی نقصان کا اندیشہ ہوتا ہے۔

۲۔ قرآن سے قرآن کی تفسیر

قرآن کریم عربی میں نازل ہوا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کتاب میں (حروف مقطعات کے علاوہ) کوئی لفظ ایسا نہیں ہے جس کے لغوی معنی معروف و مشہور نہ ہوں۔ البتہ قرآن کریم میں بہت سے الفاظ معروف معنی میں استعمال ہونے کے باوجود کچھ ایسے سیاق و سباق میں بھی استعمال ہوئے ہیں جس سے ان الفاظ کے مخصوص اصطلاحی معنی پر بھی روشنی پڑتی ہے۔ ایمان، تقویٰ، احسان، تزکیہ، الذی وغیرہ الفاظ اسی قبیل سے ہیں۔ مثلاً ایمان کسی بھی شخص کی بات مان لینے کو کہتے ہیں۔ لیکن شرعی اصطلاح میں نبی کی بات ماننے کو ایمان کہا جاتا ہے۔ مزید کچھ مخصوص مقامات کو تسلیم کرنے کا نام ایمان ہے۔ اس کے اگلے درجے میں دل سے تصدیق کرنا اور عین سے شہادت دینا بھی ایمان کا نچو ہے۔ ایمان کے یہ تمام پہلو قرآن کی مختلف آیات سے واضح ہو جاتے ہیں۔ لیکن محض لغوی معنی پر نظر کرنے سے ان پہلوؤں کی نشان دہی نہیں ہوتی۔ چنانچہ ضروری ہو جاتا ہے کہ قرآن کریم میں کسی ایک جگہ پر کسی لفظ کے جو معنی ظاہر ہوتے ہیں اس لفظ کے معنی کو اسی حد تک محدود نہ سمجھا جائے۔ بلکہ دوسرے مقامات پر اس کے استعمالات بھی پیش نظر رہیں۔ اسی طرح کسی خبر یا حکم کا مکمل مفہوم اخذ کرنے کے لیے قرآن میں مختلف مقامات پر موجود بیانات کا احاطہ کرنا ضروری ہے۔

قرآن فہمی کے اس اصول کو شروع ہی سے اپنایا گیا ہے۔ اس لیے ہم اس سلسلے میں مزید کچھ اور لکھنے سے گریز کرتے ہوئے اگلے اصول کا ذکر کرتے ہیں۔

۳۔ حدیث سے قرآن کی تفسیر

اس موضوع پر بھی ہمارے صائے کرام بہت کچھ لکھتے رہے ہیں۔ اس لیے یہاں ہم اپنے مضمون میں توازن قائم رکھنے کی غرض سے بہت مختصر روشنی ڈالیں گے۔ قرآن کریم کے بہت سے بیانات کو حدیث رسولؐ کے بغیر نہیں سمجھا جاسکتا۔ نماز کی شکل کیا ہوگی، نماز کے اوقات کی حدیں کیا ہیں، پاکی کے تفصیلی احکام، زکوٰۃ اور روزہ وغیرہ کی ہیئت اور احکام، قرآن کریم میں تفصیل کے ساتھ بیان نہیں کیے گئے ہیں۔ یہ سب ہم کو حدیث رسولؐ سے ہی حاصل ہوتے ہیں۔ اس کے علاوہ کچھ الفاظ کے مخصوص معنی کا بھی ہم کو رسولؐ کے اقوال ہی سے پتہ چلتا ہے۔ مثلاً ”وَلِي“ کے لغوی معنی ہیں تباہی و بربادی۔ مگر رسولؐ نے اس کو جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ بتایا ہے۔ اسی طرح ”کوثر“ کا لفظ فیر کثیر، عظمت اور بزرگی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ مگر رسول اکرمؐ نے اس کے بارے میں بتایا کہ یہ ایک چشمہ صافی ہے جس کا پانی حشر کے دن حوض کوثر میں جمع کر دیا جائے گا جس سے آپؐ اپنی امت کو سیراب کریں گے۔ غرض، حدیث نبوی اور سنت کے بغیر قرآن کے بہت سے علمی اور عملی گوشوں تک انسانی عقل کی رسائی ناممکن ہے۔

۴۔ معاصر علوم سے قرآن کی تفسیر

قرآن کریم میں کائنات، اقوام عالم، علم کے تصور اور منہاج وغیرہ سے متعلق بھی گفتگو کی گئی ہے۔ قرآن کی اس گفتگو کو مزید تشریح اور مدلل کرنے کے لیے سائنس، تاریخ اور فلسفہ وغیرہ کی مدد درکار ہوتی ہے۔ مگر یہ بھی ذہن نشین رہے کہ خود ان مضامین کے لیے بھی بنیادی اصول قرآن اور حدیث کی روشنی میں مرتب ہونے چاہئیں۔ ان علوم سے متعلق قرآن خود ایک بنیاد اور نقطہ نظر پیش کرتا ہے جس سے ان تمام علوم کا فلسفہ وجود میں آتا ہے۔ اس لحاظ سے قرآن کریم ان علوم کو مخصوص ہدایات کا پابند کرتا ہے۔ ان ہدایات کی روشنی میں یہ علوم ترقی پاتے ہیں اور خود بھی قرآن کی تعلیم میں مددگار ثابت ہوتے ہیں۔

دور جدید میں سب سے زیادہ اہم اور قابل توجہ مسئلہ قرآن کی تفسیر میں سائنسی علوم کا یہ سائنسی علوم میں قرآنی علوم کا محل استعمال ہے۔ قرآن کے ان خبریہ جملوں کی تشریح جن میں فطرت کا بیان ہے، سائنسی علم کے نقطہ نظر سے کی جاسکتی ہے بشرطیکہ مذکورہ بالا شرطیں پوری

ہوں۔ لیکن یہ ذہن نشین رہے کہ قرآن کے ”خبر یہ جملے“ بذات خود علم ہیں۔ ان کی تفصیلات سائنس کے ذریعہ کی جاسکتی ہے لیکن سائنس کو ان کی صحت جانچنے کے لیے کوئی نہیں بتایا جاسکتا۔ قرآن خدائے خبیر کا علم ہے جب کہ سائنس سیکولر اور انسانی علم ہے۔ چنانچہ سائنس کو یا تو قرآنی علوم سے ابتدا کرنی چاہیے یا ان علوم پر توجہ مرکوز رکھنی چاہیے۔ سائنس کو چاہیے کہ وہ قرآنی علوم میں تفصیلی اضافہ کرے، اشاروں کو واضح اور اجمل کو مشرح کرے۔ اس کو یہ حق نہیں کہ علمائے قرآن کی عقل عام پر جنی تفسیروں کو رد کرے، بالخصوص اس وقت جب کہ وہ لغت کے مطابق اور عربی قواعد و قرآنی سیاق سے ہم آہنگ ہوں۔ ذیل میں اہم دو مثالوں کے ذریعہ اپنے مدعا کی وضاحت کریں گے:

(۱) یَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ ط

وہ دن جب کہ آسمان کو ہم یوں لپیٹ کر رکھ دیں گے جیسے عوام میں اوراق لپیٹ دیے جاتے ہیں۔ (۱۰۴:۲۱)

اس آیت کے سلسلے میں اگر کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ جدید سائنسی نظریات—مثلاً نظریہ جوہر—کی روشنی میں یہ بات قابل فہم ہوگئی ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں کو کاغذ کی طرح لپیٹ سکتا ہے تو اس طرح کا دعویٰ کرنے والا دراصل یہ بھی تسلیم کرتا ہے کہ سائنسی نظریہ جوہر کو تسلیم کیے بغیر کائنات پر اللہ کی گرفت ناقابل فہم ہے۔ یعنی دوسرے الفاظ میں اللہ تعالیٰ شاید اتنی بڑی دنیا کو اس وقت تک نہیں لپیٹ سکتا جب تک یہ دنیا ایک چھوٹی گیند یا کاغذ کی حد تک سکڑ نہ جائے۔ پھر اس کی صحیح صحیح وضاحت نہیں ہو سکتی تا آنکہ دنیا سکڑنے کے قابل نہ ہو۔ ورنہ دنیا کو کاغذ کی طرح لپیٹ دینے کی خدائی صلاحیت ناقابل فہم اور مشکوک رہے گی۔ حالاں کہ درحقیقت اللہ تعالیٰ اس قدر عظیم ہے کہ وہ آسمان اور زمین کی موجودہ جسامت اور حجم کو تبدیل کیے بغیر بھی ان کو لپیٹ سکتا ہے۔ وہ ہر لحاظ سے لامحدود ہے۔ وسعت اور پھیلاؤ کے اعتبار سے بھی، قوت اور علم کے اعتبار سے بھی اور قبضہ و قدرت کے اعتبار سے بھی۔ لہذا وہ آسمانوں اور زمین کی موجودہ جسامت اور حجم کو تبدیل کیے بغیر بھی ان کو لپیٹ دینے کی پوری صلاحیت رکھتا ہے۔ یہ تشریح حس عام کے مطابق ہے اور اتنی ہی زیادہ قابل فہم ہے جتنی کہ سائنسی تشریح ہے۔ چنانچہ ثابت ہوا کہ سائنس، قرآن کی صحت کو پرکھنے کی کوئی نہیں ہو سکتی۔

(۲) اَوَلَمْ يَرِ الْاٰلِیْنَ كَفَرُوْۤا اِنَّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنٰهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَآءِ كُلَّ شَيْءٍ حَیٍّ ۝۱۱۱ اَفَلَا یُؤْمِنُوْنَ
(النجم: ۳۰-۳۱)

کیا وہ لوگ جنہوں نے (نبی کی بات ماننے سے) انکار کر دیا، غور نہیں کرتے کہ یہ سب آسمان اور زمین باہم ملے ہوئے تھے، پھر ہم نے انہیں جدا کیا، اور پانی سے ہر زندہ چیز پیدا کی؟ کیا وہ (ہماری اس خلائی کو) نہیں مانتے؟ (۳۰:۳۱)

اس آیت کے ذیل میں ہم بتانا چاہیں گے کہ سائنسی معلومات کی مدد سے قرآن کی تفہیم میں اضافے کا امکان ہے۔ چنانچہ پہلے ہم ان آیات کی غیر سائنسی تفسیر کا ذکر کریں گے اور بعد میں سائنسی تفسیر کا۔ پھر یہ بھی دکھائیں گے کہ بعض مفسرین نے دونوں قسم کی تفسیروں میں جمع و تطبیق کی صورت پیدا کر دی ہے۔ ذہبی محمد حسین ابن آیات کے ذیل میں رقم طراز ہیں:

”حضرت ابن عمرؓ نے تفسیر قرآن کے حوالے سے ان (حضرت ابن عباسؓ) کی جرأت پر بہت تعجب کی ہے۔ لیکن ان کی تنقید زیادہ پاکدار نہ تھی۔ کیوں کہ خود حضرت ابن عمرؓ نے ان کے قول کو اختیار کر لیا اور ان کے مسلک علم کا اعتراف کیا۔ روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”اَوَلَمْ یَرِ الْاٰلِیْنَ كَفَرُوْۤا... فَفَتَقْنٰهُمَا“ کے معنی پوچھے تو انہوں نے اس سے فرمایا کہ ابن عباسؓ کے پاس جاؤ اور ان سے پوچھو، پھر مجھے بھی آکر باخبر کرنا۔ چنانچہ وہ گیا اور ان سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ آسمان جھے ہوئے (رتق) تھے اور بارش نہیں برساتے تھے اور زمین بھی جھی ہوئی (رتق) تھی اور کچھ ہنرہ شاگاتی تھی۔ پھر آسمان بارش سے اور زمین ہنرہ سے چھٹ چڑی (فتق)۔ سائل نے کہہ حضرت ابن عمرؓ کے پاس واپس آیا اور ان کو آیت کریمہ کے معنی سے آگاہ کیا۔ اس پر حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: میں کہا کرتا تھا کہ تفسیر قرآن کے بارے میں ابن عباسؓ کی جرأت میرے لیے قابل حیرت تھی لیکن اب مجھ کو معلوم ہوا کہ ابن عمرؓ کو علم وہی سے مال مال کیا گیا ہے۔“

حضرت ابن عباسؓ کی محولہ بالا تفسیر کے ذرائع غیر سائنسی تھے۔ حضرت ابن عمرؓ نے اس کو وہی علم سے حلق فرمایا۔ لیکن اگر غور سے دیکھا جائے تو خود ان آیات کی بندش الفاظ میں تفسیر عباسی کے لیے اشارہ موجود ہے۔ رَتَقٌ اور فَتَقٌ کا ذکر کرنے کے معابعد وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَآءِ كُلَّ شَيْءٍ حَیٍّ (اور ہم نے ہر زندہ چیز کو پانی سے بنایا) سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ آسمان سے پانی

برسا کر زمین کو اس قاتل کر دیا کہ اس میں زندہ چیزیں پیدا ہو سکیں۔ مگر یہ اشارہ بہر حال اس قدر واضح نہیں ہے کہ ہر کوئی عوامی کتبے کو پہنچ سکے۔ چنانچہ حضرت ابن عمر کا اس علم کو وہی علم قرار دینا درست ہے۔ البتہ آیات ہذا کا اسلوب بھی تفسیر عوامی کی تائید کرتا ہے۔ چنانچہ اس کو لغوی تفسیر میں شامل کیا جاسکتا ہے گو اس لغت کی طرف ذہن کی رسائی وہی طور پر ہوئی ہو۔

اب ہم سائنسی تفسیر کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ موجودہ سائنسی نظریات کے اعتبار سے یہ کائنات بے تر حیب ذرات کا مجموعہ تھی جس کو سائنسداں سحابیہ (Nebula) کا نام دیتے ہیں۔ بعد میں کسی مرحلے پر آ کر اس سحابیہ میں زبردست گھبراہٹ اور علاحدہ علاحدہ مجموعے وجود میں آ گئے۔ ان میں سے کچھ مجموعے ابھی تک آتشیں ہیں جب کہ کچھ ٹھنڈے ہو چکے ہیں جن میں ہماری زمین بھی شامل ہے۔ لیکن یہ سبھی مجموعے ابھی تک اسی ابتدائی دھماکے کے اثر سے اپنے مرکز سے دور دوڑے چلے جا رہے ہیں۔

سائنسی معلومات کے اس دور سے متاثر ہو کر عبد اللہ یوسف علیؒ اور مولانا مودودیؒ نے مذکورہ آیات کی سائنسی توضیح کی ہے۔ دونوں حضرات کے مطابق ابتدا میں یہ کائنات ایک بڑے تودے کی شکل میں یکجا تھی (رقق)۔ بعد میں ایک زبردست دھماکے سے زمین اور آسمان کے بہت سے اجرام الگ الگ ہو گئے (فتق)۔ ان حضرات نے یہ سائنسی تفسیر اختیار تو کی ہے مگر تفسیر عوامی پر تنقید بھی نہیں کی ہے۔ البتہ مولانا مودودیؒ نے دوسرے مقامات پر تفسیر عوامی کو بھی قبول کیا ہے۔ یہی کیفیت ہم کو مولانا سید محمد نعیم الدین اور مولانا شبیر عثمانی کی تفسیر میں ملتی ہے۔ ان حضرات نے دونوں تفسیروں کو سبکی کر دیا ہے۔ ہم دونوں کی تفسیر، ذیل میں پیش کیے دیتے ہیں۔

مولانا نعیم الدین فرماتے ہیں:

”بند ہونا“ تو یہ ہے کہ ایک دوسرے سے مٹا ہوا تھا۔ ان میں فصل پیدا کر کے انہیں کھولا۔ یا یہ معنی ہیں کہ آسمان بند تھا ہاں معنی کہ اس سے بارش نہیں ہوتی تھی۔ زمین بند تھی ہاں معنی کہ اس سے زندگی پیدا نہیں ہوتی تھی۔ تو آسمان کا کھولنا یہ ہے کہ اس سے بارش ہونے لگی اور زمین کا کھولنا یہ ہے کہ اس سے ہجرہ پیدا ہونے لگا۔

تفسیر نعیمی کے اس اقتباس سے ظاہر ہوتا ہے کہ دونوں تفسیر جارتز ہیں لیکن مفسر کی اپنی کوئی ترجیحی رائے نہیں ہے۔ اس کے با مقابل شبیر عثمانی صاحب نے تمام پہلوؤں کو

سمیٹ لیا ہے۔ ملاحظہ ہو:

”رتق کے اصل معنی ملنے اور ایک دوسرے میں جھننے کے ہیں۔ ابتدا میں زمین اور آسمان دونوں غلطی عدم میں ایک دوسرے سے غیر ممیز پڑے تھے، پھر وجود کے ابتدائی مراحل میں بھی دونوں غلط ملط رہے۔ بعد ازاں قدرت کے ہاتھ نے دونوں کو ایک دوسرے سے جدا کیا۔ اس تیز کے بعد ہر ایک کے طبقات الگ الگ بنے۔ اس پر بھی منہ بند تھے۔ نہ آسمان سے بارش ہوتی تھی، نہ زمین سے روئیدگی۔ آخر اللہ تعالیٰ نے نئی نوع انسان کے ماکدہ کے بے دونوں کے مدد کو مل دیا۔ اوپر سے پانی کا دہانہ کھلا، نیچے سے زمین کے مسم کھل گئے۔ اسی زمین میں سے حق تعالیٰ نے نہریں اور کانیں اور طرح طرح کے بزرے نکالے، آسمان کو کتنے بے شمار ستاروں سے مزین کر دیا جن میں سے ہر ایک کا گھر جدا اور چال جدا رکھی۔“

مذکورہ بالا اقتباسات سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ علوم جدیدہ سے تفسیر میں مدد لینا جائز ہے اور اس طرح غیر سائنسی تفسیر کا انکار کیے بغیر عمدہ اضافے بھی کیے جاسکتے ہیں۔ البتہ سائنسی نظریات کی تشکیل، قرآن کے متعلقہ پیغام کے مطابق ہونی چاہیے۔ صحیح بات یہ ہے کہ ایک مسلم سائنسدان کو فطرت سے متعلق اپنے نظریات کی تشکیل کے وقت قرآنی پیغام اور سائنسی معلومات، دونوں کو زیر غور لانا چاہیے۔ ایک مسم نظریہ ساز کے لیے یہ دونوں ہی سرچشمے اہم مقدمات فراہم کرتے ہیں۔

ایسا مسلم سائنسدان جس کی پرورش و پرزادہ شریعت کے اصولوں کی روشنی میں ہوئی ہو، تین طرح کے نظریات و تصورات کو ترقی دے سکتا ہے:

۱۔ وہ تصورات جو صرف قرآن کی بنیاد پر قائم ہوں۔

۲۔ وہ تصورات جو صرف حسی معلومات پر قائم ہوں۔

۳۔ وہ تصورات جو قرآن اور حسی معلومات کے درمیان تعامل کا نتیجہ ہوں۔

مختلف موضوعات، سوالات اور مسائل کے لحاظ سے تینوں ہی قسمیں اپنی اپنی جگہ اہم ہیں۔ وحی اور سائنس کے درمیان تعامل کے نتیجے میں اسلامی سائنس کی ترقی کے لیے عقل و استدلال کی بنیادی ساخت تشکیل پائے گی جو محسوسات میں محدود نہیں ہو سکتی۔

احادیث رسولؐ

حدیث کی کتابیں دراصل پیغمبرؐ کے اقوال و افعال کا مجموعہ ہیں۔ آپؐ کی عادات اور پسند و ناپسند کا تذکرہ بھی احادیث میں شامل ہے۔ حدیث کی کتابیں ہم کو علم کا جامع سرمایہ عطا کرتی ہیں۔ ہمیں اپنی زندگی کو اس علم سے آراستہ کرنا چاہیے اور اس کی پیروی کرنی چاہیے۔ حدیث کی کتابیں سات قسم کے اجزاء پر مشتمل ہو سکتی ہیں: (۱) وحی رسالت (قرآن کریم کے علاوہ) یعنی وحی خفی۔ (۲) وحی رسالت سے پیدا ہونے والے تصورات و اعمال (۳) مومن جنات سے متعلق تذکرے (۴) تجربہ (۵) تجرباتی علم سے پیدا ہونے والے تصورات و اعمال (۶) ظن اور (۷) پیغمبر کی ذاتی عادتیں۔

عام طور سے یہ یقین کیا جاتا ہے کہ اگر سلسلہ روادۃ کی اصابت مسلم ہے تو حدیث بغیر کسی غور و فکر (درایت) کے قابل تسلیم ہے۔ یہ یقین بے دلیل نہیں ہے۔ اہم ترین دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بذات خود پیغمبر کے دل و دماغ میں خیالات پیدا کرتا اور ان کی پرورش کرتا ہے۔ رسول خدا کی عادتیں اور رجحانات آپؐ کی روح کی خاص قسم کی تربیت کا براہ راست نتیجہ ہیں۔ اگر کوئی پیغمبر کسی ایسے کام کی طرف مائل ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہو تو اس کو وحی کے ذریعہ روک دیا جاتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایک بار کوئی حدیث ہم تک قابل اعتبار ذرائع سے پہنچتی ہے تو ہمیں اس کو صحیح سمجھنا ہے۔ مگر کچھ ایسے لوگ بھی ہیں جو اس کو ایک علمی مسئلہ سمجھتے ہیں اور احادیث کو عقلی طور پر جانچنے کی کوشش کرتے ہیں۔ لیکن میرا ذاتی یقین یہ ہے کہ اس قسم کی ہر کوشش سے پہلے وحی رسالت اور حدیث میں موجود دوسرے خیالات کے درمیان تمیز قائم کرنا اشد ضروری ہے کیوں کہ یہ کام احادیث کی عقلی جانچ کے لیے پیش شرط ہے۔ مگر یہ تمیز اسی وقت ممکن ہے جب کہ تمیز قائم کرنے کے لیے کوئی معیار موجود ہو۔ یہ معیار بہت ضروری ہے کیوں کہ ہم وحی رسالت کو سب سے اعلیٰ و ارفع علمی مأخذ سمجھتے ہیں، خواہ ہمارے علم کا انتہائی ذخیرہ بھی اس کی تصدیق نہ کرے۔ احادیث کے ذخیرہ میں سے وحی رسالت کو پہچان کر الگ کرنے کے بعد باقی ذخیرے کی عقلی جانچ پڑتال حق بجانب ہو سکتی ہے۔ لیکن یہ کام ایک حدیث کے مختلف مضامین سے متعلق الگ الگ ہونا چاہیے، کیوں کہ ایک مکمل حدیث میں ایک ساتھ وحی رسالت اور عقلی رجحانات

موجود ہو سکتے ہیں۔ اخلاقی اقدار کے ساتھ ساتھ فطری اور مافوق الفطری نیز دنیا سے متعلق خیالات ہو سکتے ہیں۔ مذکورہ بالا سات اقسام کے مضامین میں سے پہلے دو یعنی دینی رسالت، اور دینی رسالت سے پیدا ہونے والے تصورات کو اولین صداقت سمجھنا ہوگا۔ فہرست ہذا میں سے حدیث کی آخری قسم جس میں پیغمبر کی عادات کا ذکر ہے، ان کی طرف رجوع، موضوع علم سے زیادہ والہانہ اور جذباتی لگاؤ کی حیثیت سے ہونا چاہیے۔ جو شخص بھی پیغمبر کی عادات کی پیروی پیغمبر سے محبت کی بنا پر کرتا ہے وہ اسی بنا پر قابلِ تعریف ہے۔ بقیہ چار قسمیں یعنی جنات سے متعلق تذکرے، تجربہ، تجربی استنباط اور ظن، ہم کو ایب مواد فراہم کرتے ہیں جس کی قدر ہم عقلی طور پر متعین کر سکتے ہیں۔ ان چاروں قسموں میں سے ہر ایک کو مندرجہ ذیل درجہ جات میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

۱- وہ مضامین حدیث جنہیں دینی رسالت سے تقویت ملتی ہو۔

۲- وہ مضامین حدیث جن سے دینی رسالت متناقص ہو۔

۳- وہ مضامین حدیث جن کے سلسلے میں دینی رسالت خاموش ہو۔

۴- وہ مضامین حدیث جنہیں تجربہ تقویت دیتا ہو۔

۵- وہ مضامین حدیث جن سے تجربہ متناقص ہو۔

۶- وہ مضامین حدیث جن کو دینی رسالت اور تجربہ دونوں ہی سے تقویت ملتی ہو۔

۷- وہ مضامین حدیث جن سے دینی رسالت اور تجربہ دونوں ہی متناقص ہوں۔

۸- وہ مضامین حدیث جن کو دینی رسالت تقویت دے مگر تجربہ بان کی نفی کرتا ہو۔

۹- وہ مضامین حدیث جن کو تجربہ تقویت دے مگر دینی رسالت جن کی نفی کرے۔

۱- حدیث میں موجود دینی رسالت کی پہچان

حدیث کے مضمون میں دینی رسالت کی پہچان کے لیے ہم نے ذیل میں سات اصول پیش کیے ہیں۔ کوئی حدیث جو سند کی بنیاد پر قابلِ قبول ہو، اگر ان سات اصولوں میں سے کسی ایک اصول کے مطابق ہو تو حدیث کا مضمون یقیناً دینی رسالت ہے۔ اس مضمون کے دینی رسالت ہونے کی بنا پر اس کو صدق اور علم کے زمرے میں شامل کرنا ہوگا۔ اس بات کا قطعی امکان نہیں ہے کہ پیغمبر کسی اور چیز کو دینی رسالت سمجھ لے۔ وہ دینی رسالت کے معاملے میں ظن سے بھی کام نہیں

لیتا بلکہ وہ سچا اس کو اپنے صحابہ تک پہنچا دیتا ہے۔ ایسی حدیث کی صداقت کو جانچنے کی ہر کوشش غلط اور غیر ضروری اقدام ہے کیوں کہ اول تو انسان کے عقلی شعبے میں اتنی قابلیت و صلاحیت ہے ہی نہیں کہ وہ وحی رسالت کی صحت کو جانچ کر اس پر کوئی حکم لگا سکے۔ البتہ اگر ایسی کوشش کی گئی تو بہر حال، وہی رسالت صحیح ثابت ہوگی۔ چنانچہ اگر کوئی شخص اپنی عقل کو میسر دینے کے لیے یہ مشق کرے تو خیر، ورنہ عقل انسانی اس کو غلط ثابت نہیں کر سکتی۔ پھر یا تو صحت کا ثبوت فراہم ہو گا یا مضمون کی گہرائیاں حیرانی پیدا کریں گی۔ دونوں صورتوں میں ہدایت ملنے میں دیر ہوگی اور دینی نقصان ہوگا۔

اصول اول: اگر کسی حدیث میں قرآن کے کسی بیان کو پیغمبر نے اپنے الفاظ میں پیش کیا ہے تو مضمون حدیث کو وحی رسالت کی حیثیت سے تسلیم کرنا چاہیے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ صداقت مختلف طریقوں سے بیان کی جاسکتی ہے۔ شروہ ایک ہی ہوتا ہے مگر عرف بدل جاتے ہیں۔ پیغمبر نے قرآن کی صداقتیں مختلف مواقع پر بیان کی ہیں، لیکن خود اپنی زبان میں۔ زبان کے بدل جانے کی وجہ سے پیغمبر کے بیان کو قرآن کی آیت تو نہیں کہا جاسکتا، لیکن قول رسول کو محض اس وجہ سے وحی رسالت کہا جاسکتا ہے کہ وہ قرآن ہی کے معنی کی بدلی ہوئی صورت ہے۔ اس صورت حال سے ہم کو خود قرآن میں بھی ساجد پیش آتا ہے۔ کیوں کہ اس میں ایک مفہوم کی بہت سی آیتیں مختلف انداز سے دہرائی گئی ہیں۔ چنانچہ رسول اکرمؐ نے بھی قرآنی آیات کے مفہیم کو اپنے الفاظ میں دہرایا ہے۔ اس لیے ان الفاظ کو وحی رسالت تصور کرنے میں ہم حق بہ جانب ہیں۔ مثلاً ایک حدیث کے مطابق جب آپ کا ایک نو اسہ قریب المرگ تھا تو آپ کی صاحب زادی حضرت زینبؓ نے آپ کو بلا بھیجا۔ آپ نے فرمایا: (جاؤ) ان سے کہہ دو کہ:

اِنَّ لِلّٰهِ مَا اَخَذَ وَلَهُ مَا اَعْطٰی وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِاَجَلٍ مُّسَمًّى۔

(بخاری: کتاب التوحید)

جو اس نے لیا اور جو اس نے دیا سب اللہ تعالیٰ کا ہے، اور اس کے پاس ہر چیز کی مدت مقرر ہے۔

ہمارے نزدیک حدیث کے مذکورہ الفاظ اور قرآن کریم کے الفاظ: لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اور لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کے درمیان مفہوم کے اعتبار

سے کوئی فرق نہیں ہے۔ اس لیے حدیث کے مضمون کو بھی ہم وحی رسالت محض اس بنا پر سمجھتے ہیں کہ اس میں قرآن کے مضمون کو ہی دوسرے الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

ایک اور حدیث میں رسول اکرم کی دعا میں ہو بہو قرآن کریم کے مضامین کی جھلک نظر آتی ہے۔

اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، لَكَ
الْحَمْدُ . أَنْتَ قَبِيْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ لَكَ
الْحَمْدُ . أَنْتَ نُوْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَوْلُكَ الْحَقُّ
وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَلِقَائُكَ الْحَقُّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ
وَالسَّاعَةُ حَقٌّ...

اے اللہ! سب تعریفیں تیرے ہی لیے ہیں۔ تو ہی آسمانوں اور زمین کا رب ہے۔
سب تعریفیں تیرے لیے ہیں۔ تو آسمان اور زمین کا اور جو کچھ ان میں ہے، سب کا
قائم رکھے والا ہے۔ سب تعریفیں تیرے لیے ہیں۔ تو آسمان اور زمین کا نور ہے،
تیری بات سچا ہے، تیرا وعدہ سچا ہے، تیری ملاقات سچا ہے۔ جنت حق ہے، روزِ
حق ہے اور قیامت حق ہے۔

اسی طرح ایک اور حدیث کے مطابق آپ کا فرمان ہے ”ہر گناہ کے بارے میں امید
ہے کہ اللہ اس کو بخش دے گا مگر جو شرک کی حالت میں مر جائے یا مسلمان مسلمان کو قصداً قتل
کر دے تو ایسوں کے لیے کوئی امید نہیں۔“ (ابوداؤد، کتاب الجن)

یہ حدیث دراصل قرآنی آیات اقسامہ: ۸۳ اور ۹۳ کی صدائے داغست ہے جن میں
شرک کو ناقابل معافی جرم کہا گیا ہے اور مومن کو جان بوجھ کر قتل کرنے کی سزا میں ہمیشہ ہمیشہ کے
لیے جہنم کا عذاب سنایا گیا ہے۔

اصول دوم: اگر کسی حدیث میں پیغمبر کے بارے میں یہ خبر دی جائے کہ آپ نے اللہ یا جبریل
کی سند کے ساتھ کوئی خبر دی ہے تو حدیث کا مضمون وحی رسالت ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے وہ فرمان ”حدیث قدسی“ کہلاتے ہیں جن میں اللہ کے حوالے
سے کوئی بات کہی گئی ہو۔ اصول دوم کے تحت احادیث قدسی کے مضامین وحی رسالت کی قبیل میں

شمار ہوں گے۔ اسی طرح اگر کسی حدیث میں آپؐ نے یہ فرمایا کہ ”مجھ کو جبرئیل نے خبر دی“ یا ”جبرئیل نے مجھ سے کہا“ تو وہ حدیث بھی وحی رسالت میں شمار ہوگی۔

مثال ۱: حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ابن آدم مجھے ایذا دیتا ہے اور زمانے کو بُرا بھلا کہتا ہے حالانکہ زمانہ میں خود ہوں۔ اقدار اور اختیار میرے دست قدرت میں ہے اور میں ہی شب و روز کو تبدیل کرتا ہوں۔

(بخاری، مسلم۔ بحوالہ مشکوٰۃ کتاب الامیحات)

مثال ۲: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک مرتبہ حضرت ایوب علیہ السلام برہنہ غسل کر رہے تھے کہ ان پر سونے کی ٹڑیاں گرنے لگیں۔ حضرت ایوب انہیں سمیٹنے لگے۔ ان کے رب نے عداوی: اے ایوب! جو تم دیکھ رہے ہو کیا میں نے تمہیں اس سے بے نیاز نہیں کر دیا؟ عرض کیا کہ خدا کی قسم، کیوں نہیں لیکن میں تیری برکت سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ (بخاری۔ بحوالہ مشکوٰۃ کتاب الفتن، بدہ ظن)

مثال ۳: حضرت زرارہ بن ابی اؤفؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت جبرئیل سے پوچھا: آپؐ نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ حضرت جبرئیل کا چہرہ لگے اور عرض گزار ہوئے: اے محمدؐ! میرے اور اس کے درمیان نور کے ستر حجاب ہیں۔ اگر میں اس میں سے کسی حجاب کے نزدیک بھی جاؤں تو جل جاؤں گا۔ (مشکوٰۃ: کتاب الفتن، بدہ ظن)

مثال ۴: حضرت انسؓ کی روایت کے مطابق حضرت عبداللہ بن سلام کے تین سوالوں کے جواب میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جبرئیل نے یہ باتیں مجھے ابھی بتائی ہیں۔ (۱) قیامت کی سب سے پہلی نشانی وہ آگ ہے جو لوگوں کو مشرق سے مغرب کی طرف ہانکتی ہوئی لے جائے گی (۲) وہ کھانا جس کو اہل جنت سب سے پہلے کھائیں گے، مچھلی کے جگر کا زائد حصہ ہے (۳) اور جب مرد کا پانی (مادہ منویہ) عورت کے پانی (مادہ منویہ) پر غالب رہے تو بچہ باپ پر پڑتا ہے اور جب عورت کا پانی غالب رہے تو بچہ ماں پر پڑتا ہے۔ (بخاری۔ بحوالہ مشکوٰۃ: کتاب الفتن، باب الحجرات)

اصول سوم: رسول کا قول وحی رسالت میں شمار ہوگا اگر راوی کا دعویٰ ہے کہ اس نے فرمانِ رسولؐ کے وقت ان کیفیات میں سے کسی کیفیت کا مشاہدہ کیا تھا جو اکثر آپؐ پر وحی رسالت کے نزول کے وقت ظاہر ہوا کرتی تھیں۔

وحی رسالت کے نزول کی کیفیات

حضرت عائشہؓ کی روایت کے مطابق نزول وحی کے وقت سخت ترین سردی میں بھی آپؐ کی پیشانی مبارک پر پسینہ آ جاتا تھا۔
(بخاری و مسلم بحوالہ مشکوٰۃ۔ باب آدمی)

حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت کے مطابق نبی کریمؐ پر جب وحی نازل ہوتی تو آپؐ کو جسمانی طور پر تکلیف ہوتی۔ اور چہرہ انور کا رنگ بدل جاتا، آپؐ سر جھکا لیتے اور آپؐ کے اصحاب بھی اپنے سروں کو جھکا لیتے۔ جب وحی کا سلسلہ ختم ہو جاتا تو آپؐ سر مبارک اٹھاتے۔

(مسلم: بحوالہ مشکوٰۃ، کتاب الفتن باب آدمی)

مثال : حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسولؐ نے فرمایا: میں اپنے بعد تمہارے بارے میں جس چیز سے ڈرتا ہوں وہ یہ ہے کہ تم پر دنیا کشادہ کر دی جائے گی۔ ایک آدمی عرض گزار ہوا: یا رسول اللہ! کیا بھلائی میں برائی بھی ہوتی ہے؟ راوی کا بیان ہے کہ آپؐ خاموش ہو گئے یہاں تک کہ ہم نے وحی نازل ہونے کے آثار دیکھے۔ آپؐ نے پسینہ پونچھا اور فرمایا: سائل کہاں ہے؟ گویا آپؐ نے اس کی تعریف فرمائی۔ فرمایا: بھلائی، برائی کو نہیں لاتی۔ البتہ ربیع کی فصل میں ایسا چیز بھی آگ آتی ہے جو جانور کے لیے جان لیوا ہوتی یا اسے ہلاکت کے قریب پہنچا دیتی ہے۔ البتہ اس جانور کا معاملہ اس سے الگ ہے جو ہری گھاس کھائے اور جب اس کی کوکھیں تن جائیں تو وہ دھوپ میں بیٹھے، گوبر اور پیشاب کرے، پھر دوبارہ چرنے لگے۔ بے شک مال سرسبز اور لذیذ ہے۔ تو جس نے اسے حق کے ساتھ لیا اور حق کے ساتھ رکھا تو وہ اچھی مدد کرنے والا ہے اور جس نے اسے حق کے بغیر لیا تو وہ اس شخص جیسا ہے جو کھانا رہے اور میر نہ ہو۔ وہ قیامت کے روز اس پر گواہ ہوگا۔

(بخاری و مسلم بحوالہ مشکوٰۃ۔ کتاب الرقاق)

مذکورہ حدیث میں شخص مذکور کے سوال کے بعد کیفیات وحی ظاہر ہوئیں اور پھر جو کچھ رسول کریمؐ نے فرمایا وہ لامحالہ وحی رسالت ہے۔

اصول چہارم: وہ حدیث جو کسی فیہی حقیقت کی خبر دیتی ہے وحی رسالت ہے۔

اس اصول کے تحت جنت، جہنم، قبر کے حالات، عرش و کرسی، سات آسمانوں کی سیر اور جنات وغیرہ سے متعلق وہ تمام خبریں جو رسول اکرمؐ سے ثابت ہیں وحی رسالت قرار پاتی ہیں۔ اس کے علاوہ قیامت، حشر، دور رسالت اور مابعد واقعات کی پیشین گوئی بھی وحی رسالت کے ذیل میں شمار ہوگی۔ مثلاً بدر کے میدان میں آپؐ کا بہت سے کافروں کے قتل ہونے کی جگہ کا جنگ شروع ہونے سے پہلے ہی بتا دینا، لیصر و کسریٰ پر فتح ہونے کی پیشی خبر دے دینا، خیبر کے موقعہ پر گوشت میں ملائے گئے زہر سے متعلق آپؐ کو اطلاع ہو جانا، اور غزوہٴ ثور کے موقعہ پر سردارانِ اسلام کی شہادت کی پیشی خبر دیتے ہوئے آپؐ کا ردنا اور حضرت خالدؓ سیف اللہ کی سالاری میں فتح کی خوش خبری دینا۔ یہ سب وحی رسالت کا کرشمہ تھا۔ اس کے علاوہ قرب قیامت کی جونشائیاں آپؐ سے ثابت ہیں وہ سب وحی رسالت کے تحت شمار ہوں گی۔

اصول پنجم: وہ حدیث جس میں عبادت کے طریقے بتائے گئے ہوں جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج وغیرہ، ایسی ہر حدیث وحی رسالت میں ہی شمار ہوگی۔

اصول ششم: وہ حدیث بھی وحی رسالت ہوگی جس میں قیامت کے دن کسی خاص جزایا سزا کا ذکر موجود ہو۔

قبر کے حالات، حشر کی تفصیلات اور لغز کل اعمال وغیرہ اسی قبیل میں شمار ہوتے ہیں۔
 اصول ہفتم: رسول اللہ ﷺ کا رویا (خواب) بھی وحی رسالت کی ایک قسم ہے۔ دیگر انبیاء و رسل کے خوابوں کے بارے میں بھی یہی حکم ہے۔

مثلاً حضرت ابراہیمؑ کا یہ خواب کہ وہ حضرت اسماعیلؑ کو اللہ کے نام پر ذبح کر رہے ہیں۔ حضرت یوسفؑ کا یہ خواب کہ چاند سورج اور گیارہ ستارے ان کو جہدہ کر رہے ہیں۔ نبی اکرمؐ کو ایک خواب میں ہجرت کی آنور دوسرے خواب میں مسلمانوں کے جنگی بحری بیڑے کی خبر اور اس میں حضرت ام حرامؓ کی شہادت کی اطلاع بھی وحی رسالت کے ذیل میں شمار ہوگی۔

سند کی بنیاد پر قائل قبول حدیث کا مضمون اگر اوپر کے معیارات میں سے کسی ایک معیار پر بھی پورا اترتا ہو تو وہ مضمون یقیناً وحی رسالت ہے۔ اور اسی بنا پر اس مضمون کو سچا سمجھتے

ہوئے اسے علم کے زمرہ میں شامل کرنا ہوگا۔ ایسے مضامین کی صداقت بغیر جانچ کے تسلیم کر لینے میں ہی عاقبت ہے اور جانچ کرنے کی کوشش میں وقت کی بربادی ہے۔ انسان کے عقلی شعبے میں اتنی قابلیت اور صلاحیت نہیں ہے کہ وہ وحی رسالت کی جانچ کر کے اس کے صحیح یا غلط ہونے کا فیصلہ صادر کر سکے۔ وہ تو ہر حال میں صحیح ہے اور علم کے زمرے میں شامل ہے خواہ انسان کی چھوٹی عقل میں وہ بات نہ سانسکے جس کی خبر دی گئی ہے۔

۲- حدیث کے وہ مضامین جو وحی رسالت نہیں

حدیث کے مضمون سے وحی رسالت کو الگ کرنے کے لیے مناسب اصولوں کی وضاحت کے بعد اب ہم احادیث سے غیر وحی رسالت کے مضامین کو الگ کرنے کے لیے معیارات متعین کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ یہ معیارات مندرجہ ذیل ہیں:

معیار اول

غیر کا کوئی رویہ، سلوک یا عمل، قرآن کے ذریعہ ناپسندیدہ قرار دیا گیا ہو تو وہ رویہ، سلوک یا عمل وحی رسالت پر مبنی نہیں سمجھا جائے گا۔

مثال ۱: ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ قریش کے سرداروں کو نصیحت اور تبلیغ فرما رہا تھے کہ اسی اثنا میں ایک نابینا صحابی حضرت عبداللہ بن ام مکتومؓ نے آپ کو مخاطب کر کے تعلیم حاصل کرنی چاہی۔ اس سے آپ کے چہرے پر ناگواری کے آثار ظاہر ہوئے۔

آپ کا یہ رویہ وحی رسالت کی تعلیم کا نتیجہ نہ تھا کیوں کہ خود اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس رویہ پر تنبیہ کی۔ ملاحظہ ہو سورہ بصرہ کی ابتدائی آیات۔

مثال ۲: ایک مرتبہ رسول اکرمؐ نے ازواج مطہرات کی تحریک سے متاثر ہو کر شہد نہ کھانے کی قسم کھائی۔ اس واقعہ کا ذکر احادیث میں موجود ہے۔ آپ کو اس امر پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے سورہ تحریم میں تنبیہ کی گئی اور قسم توڑنے کا حکم فرمایا گیا (ملاحظہ کریں سورہ تحریم آیہ ۱-۲)۔ اس سے ظاہر ہے کہ رسول اکرمؐ کی یہ قسم، وحی رسالت کا نتیجہ نہ تھی، کیوں کہ اگر آپ نے وحی رسالت کے زیر اثر قسم کھائی ہوتی تو دوسری وحی رسالت یعنی قرآن کریم میں اس کی مخالفت نہ کی جاتی۔

معیار دوم

اگر غیر کے مشو۔ سے کے خلاف کوئی تجربہ ہو اور غیر نے اس مخالف تجربہ کو اپنے

رسالتی مشیٰ سے خارج ایک ذاتی مشورہ قرار دے کر قبول کر لیا تو پیغمبر کے مشورے کو ”غیر وحی رسالت“ کی قبیل سے شمار کیا جائے گا۔

مثال: حضرت طلحہ، رافع بن خدیج، انسؓ وغیرہ سے روایت ہے کہ رسولؐ کا کچھ لوگوں پر گزر رہا جو کھجور کے درختوں کی پیوند کاری کر رہے تھے۔ یعنی نر پھولوں کو مادہ پھولوں پر مار رہے تھے۔ اس طرح وہ گامھا ہو جاتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا: ”میں سمجھتا ہوں اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔“ چنانچہ لوگوں نے یہ کام کرنا چھوڑ دیا اور بالآخر کھجور کی فصل میں نقصان اٹھایا۔ جب اس کی خبر رسول اللہؐ کو پہنچی تو آپؐ نے فرمایا: اگر پیوند کاری میں ان کو فائدہ ہے تو کریں۔ میں نے تو ایک خیال ظاہر کیا تھا۔ اس پر میرا مواخذہ مت کرو۔ البتہ جب میں اللہ کی طرف سے کوئی حکم بیان کروں تو اس پر عمل کرو۔ اس لیے کہ میں اللہ کی طرف کوئی غلط بات نہیں منسوب کرتا۔“

اس حدیث کی روشنی میں ہم اچھی طرح سمجھ سکتے ہیں کہ رسولؐ اکرمؐ بعض اوقات کوئی بات ایک ذاتی خیال کے طور پر کہہ دیا کرتے تھے۔ اس قسم کا فرمان اگر تجربہ کی کسوٹی پر صحیح ثابت نہ ہو تو واضح ہو جاتا ہے کہ وہ حکم وحی رسالت کی قبیل سے نہیں تھا۔

معیار رسوم

اگر پیغمبر کے قول پر سوال اٹھایا گیا ہو اور بعد ازاں پیغمبر نے اپنے قول میں اصلاح کی ہو تو اصلاح سے پہلے کے الفاظ کو غیر وحی رسالت سمجھنا چاہیے۔ تاہم اصلاح کے بعد کے الفاظ وحی رسالت اور غیر وحی رسالت دونوں سمجھے جاسکتے ہیں۔ اس کا انحصار اس بات پر ہے کہ آیا وحی کی علامتوں کا ذکر وہ وقت نے کیا ہے یا نہیں؟

مثال ۱: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضرت سودہؓ جب بوڑھی ہو گئیں تو عرض گزار ہوئیں: یا رسول اللہؐ، میں نے اپنی باری کا دن حضرت عائشہؓ کو دے دیا۔“ چنانچہ رسول اللہؐ نے حضرت عائشہؓ کو دو دن مرحبت فرمائے۔ ایک ان کا اپنا اور دوسرا حضرت سودہؓ والے۔ قرین کا کہنا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے انہیں طلاق دینے کا ارادہ فرمایا تو یہ عرض گزار ہوئیں: یا رسول اللہؐ، مجھے اپنے پاس ہی رکھیے اور میں نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دے دی تاکہ جنت میں بھی آپ کی ازواج مطہرات میں شامل رہوں۔“

ان حدیثوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپؐ نے پہلے حضرت سودہؓ کو طلاق دینے کا ارادہ

فرمایا مگر پھر رجوع فرمایا۔ چنانچہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ طلاق کا ارادہ بغیر وحی رسالت کے فرمایا تھا۔ کیوں کہ اگر اس سلسلے میں کوئی حکم الہی آیا ہوتا تو آپ کبھی بھی رجوع نہ فرماتے۔ البتہ یہ پتہ لگانا مشکل ہے کہ آپ کا رجوع وحی رسالت کے تحت تھا یا نہیں کیوں کہ حدیث میں اس امر پر کوئی داخلی شہادت نہیں ہے۔

مثال ۲: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا: میں اپنے بعد تمہارے بارے میں جس چیز سے ڈرتا ہوں وہ یہ ہے کہ تم پردہ کی نعمتیں کشادہ کر دی جائیں گی۔ "ایک شخص عرض گزار ہوا: یا رسول اللہ! کیا بھائی میں برائی بھی ہوتی ہے۔ راوی کا بیان ہے کہ آپ خاموش ہو گئے یہاں تک کہ ہم نے وحی نازل ہونے کے آثار دیکھے۔ آپ نے پسینہ پونچھا اور فرمایا کہ سائل کہاں ہے؟ گویا آپ نے اس کی تعریف کی۔ فرمایا کہ بھائی، برائی کو نہیں لاتی۔ البتہ رنج کی فصل میں ایسی چیز بھی آگ آتی ہے جو جانور کو مار دے یا ہلاکت کے قریب پہنچا دے، ماسوائے اس جانور کے جو ہری گھاس کھائے یہاں تک کہ اس کی کوکھیں تن جائیں تو وہ دھوپ میں بیٹھے، گوبر اور چیشاب کرے اور پھر دوبارہ چرنے لگے۔ بے شک مال سرسبز اور ذائقہ دار ہے۔ تو جس نے اسے حق کے ساتھ لیا اور حق کے ساتھ رکھا تو وہ اچھی مدد کرنے والا ہے، اور جس نے اسے حق کے بغیر لیا تو اس شخص جیسا ہے جو کھانا رہا ہے اور میر نہ ہو۔ وہ قیامت کے دن اس پر گواہ ہوگا۔"

مثال ۳: حضرت جابرؓ نے روایت کیا کہ رسول اللہؐ نے جھاڑ پھونک کرنے سے منع فرمایا تو آل عمر و بن حزم حاضر بارگاہ ہو کر عرض گزار ہوئے: یا رسول اللہ! ہمارے پاس دم کرنے کے الفاظ ہیں جن کے ذریعہ ہم بچھو کے کانٹے پر دم کرتے ہیں اور آپ نے جھاڑ پھونک کرنے سے منع فرمایا ہے۔ انہوں نے آپؐ کے سامنے وہ الفاظ دہرائے تو آپؐ نے فرمایا کہ ان میں کوئی مضائقہ نہیں۔ لہذا تم میں جو کوئی اپنے بھائی کو فائدہ پہنچا سکے تو ضرور پہنچائے۔

ان تینوں مثالوں میں پہلے قول یعنی ارادہ یا حکم کو ترک کیا گیا ہے۔ چنانچہ ہر مثال کا پہلا قول ارادہ یا حکم غیر وحی رسالت کی قبیل سے ہوگا۔ البتہ مثال ۱ میں دوسرا ارادہ یعنی حضرت سودہ کو زوجیت میں رکھنے کا ارادہ بھی نبی کی رائے ہی معلوم ہوتا ہے۔ مثال ۳ میں حکم اول اور حکم ثانی دونوں ہی اجتہادی ہیں۔ مگر مثال ۲ میں قول اول اجتہادی ہے اور قول ثانی وحی رسالت کی قبیل سے ہے۔

معیار چہارم

اگر غیر اپنے صحابہ کے مشورے کو اپنے مشورے پر ترجیح دیتا ہے تو غیر کا مشورہ غیر دی رسالت میں شمار ہونا چاہیے۔

مثال ۱: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے طائف والوں کا محاصرہ کیا تو کچھ حاصل نہ ہو سکا۔ پھر آپؐ نے فرمایا: اب ہم انشاء اللہ واپس چلیں گے۔ اصحاب کرامؓ نے عرض کیا: کیا ہم بغیر فتح کے لوٹ جائیں گے؟ (مطلب یہ کہ صحابہؓ فتح کے بغیر لوٹنا نہیں چاہتے تھے۔) پس رسول اللہؐ نے فرمایا: اچھا تو صبح کو جنگ کرو۔ پس انھوں نے جنگ کی اور زخمی ہوئے۔ آپؐ نے پھر فرمایا کہ ہم کل واپس ہو جائیں گے۔ صحابہؓ نے اس کو پسند کیا تو آپؐ مسکرائے گئے۔

مثال ۲: حضرت سلمہ بن اکوعؓ کی طویل حدیث کے مطابق خیبر کی رات میں صحابہؓ نے بہت سے چر لھے جلائے۔ آپؐ نے پوچھا: یہ چر لھے کیسے ہیں اور اس پر کیا پکارا ہے ہو؟ صحابہؓ نے کہا کہ گوشت پکا رہے ہیں۔ آپؐ نے دریافت فرمایا: کس جانور کا گوشت؟ جواب دیا: بستی کے گدھوں کا گوشت۔ آپؐ نے فرمایا: پھینک دو اسے اور توڑ دو ہڈیوں کو۔ ایک شخص بولا: یا رسول اللہ! اگر گوشت پھینک دیں اور ہڈیوں کو دھوڑا دیں تو کیسا رہے گا؟ آپؐ نے فرمایا: اچھا، ایسا ہی کر لو۔

مذکورہ بالا دونوں حدیثوں میں آپؐ کی ایک رائے ہوئی مگر صحابہؓ کی رائے آنے کے بعد آپؐ نے اپنی رائے بدل دی۔ چنانچہ ہم یقین کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ آپؐ کی رائے غیر دی رسالت کے قبیل سے تھی کیوں کہ اگر آپؐ کی رائے دی رسالت پر مبنی ہوتی تو آپؐ اس کو اس قدر آسانی سے تبدیل نہ فرماتے۔

معیار پنجم

اگر آپؐ کا کوئی علم، فیصلہ، عمل یا مشورہ آپؐ کے غور و فکر، تجربہ یا عقلی دلیل کی بنیاد پر صادر ہوا ہے تو وہ غیر دی رسالت کی قبیل سے ہوگا۔

مثال ۱: حضرت جد امہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپؐ فرماتے تھے: میں نے چاہا کہ غیلہ (دودھ پلانے کے زمانے میں بیوی سے محبت) کرنے سے منع کروں۔ پھر مجھے یاد آیا کہ روم اور فارس کے لوگ غیلہ کرتے ہیں اور ان کی اولاد کو ضرر نہیں ہوتا۔

مثال ۲: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ

سے خشک کھجوروں کے بدلے تازہ کھجوریں خریدنے کے متعلق حکم معلوم کیا گیا۔ فرمایا: کچھ تازہ کھجوریں سوکھنے پر گھٹ جاتی ہیں؟ عرض کیا گیا: ہاں۔ چنانچہ آپؐ نے ایسا کرنے سے منع فرمادیا۔

ہشال ۳: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، آپؐ نے فرمایا: جب تم ہریالی کے دنوں میں سفر کرو تو اونٹ کو زمین سے اُس کا حق دو، اور جب قحط سالی میں سفر کرو تو جلدی سے مسافت طے کر لیا کرو۔ اور جب رات کو اترو تو راستے (میں بڑا ڈالنے) سے بچنا کیوں کہ وہ رات کو درندوں کے راستے اور کیزوں مکوڑوں کے لھکانے ہیں۔

وحی، غیر وحی اور علم

مذکورہ بالا معیارات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان معیارات کی روشنی میں حضورؐ کے غیر وحی قول و فعل یا رویے کی دو حیثیتیں ہو سکتی ہیں: ایک علمی اور دوسری ظنی۔ یعنی آپؐ کا غیر وحی قول و فعل اور رویہ یا تو علم پر مبنی ہو گا یا ظن پر۔ معیار اول کے مطابق قرآن کریم میں نبی کے قول یا فعل پر ناپسندیدگی کا اظہار اس کے غیر وحی ہونے پر دلیل ہے۔ اور اسی دلیل کی بنیاد پر آپؐ کے ایسے قول یا فعل کو علم یا مبنی بر علم تسلیم کرنے میں تاثر ہو سکتا ہے۔ کیوں کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ ناپسند فرمائے وہ علم پر مبنی نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح معیار دوم کے تحت پیغمبرؐ کے مشورے کے خلاف تجربہ ہونا اور خود پیغمبرؐ کا اس تجربے کو اپنے مشورے کے رد کے طور پر قبول کر لینا اس بات کی دلیل بنتا ہے کہ پیغمبرؐ کا مشورہ غیر وحی کی قبیل سے تو تھا ہی، ساتھ ہی ساتھ ظنی بھی تھا۔ یعنی نہ کھجوروں کو مادہ کھجوروں پر مارنے سے روکنا ایک ظنی بات تھی۔

اگر حدیث کے غیر وحی پیغام کی تردید وحی رسالت کے ذریعہ نہ کی جائے تو وہ صورتوں کا امکان ہے۔ یعنی حدیث کے مضمون کو یا تو وحی رسالت تقویت دے رہی ہوگی یا پھر وحی رسالت اس سلسلے میں خاموش ہوگی۔ پہلی صورت میں حدیث کو وحی رسالت سے ماخوذ استنباط سمجھنا چاہیے۔ یعنی رسولؐ کا وہ قول جو وحی رسالت تو نہیں مگر وحی رسالت اس کو تقویت دے رہی ہو تو اصل میں وہ قول آپؐ نے وحی کی روشنی میں استنباط کر کے ادا کیا ہوگا۔ چنانچہ اس طرح کے مضامین ہماری بحث کی ابتدا میں پیش کردہ اقسام میں سے قسم دوم ”وحی رسالت سے پیدا ہونے والے تصورات“ کی قسم میں شمار ہوں گے۔ ہم پہلے ہی یہ بات بتا چکے ہیں کہ ایسے مضامین کو صحیح

تسلیم کر لینا چاہیے خواہ عقلی طور پر انہیں ثابت نہ کیا جاسکے۔ بصورت دیگر اگر وحی رسالت، مضمون حدیث کے بارے میں خاموش ہو تو ہم یہ نتیجہ اخذ کر سکتے ہیں کہ پیغمبر کا پیغام عقلی خورد فکر پر مبنی ہے اور (اس لیے) اس پیغام کی عقلی طور پر جانچ پرکھ ہو سکتی ہے۔ لیکن یہ سوال بہت عجیبہ ہے کہ کیا ہم پیغمبر کی معقولات کو اپنے عقلی تجزیہ کی بنیاد پر غیر صحیح اور غیر علم کہہ سکتے ہیں؟ دراصل یہ معاملہ اپنے علم کے محدود وسائل کو استعمال کرتے ہوئے پیغمبر خدا کے پیغام کے خلاف فیصلہ صادر کرنے کا معاملہ ہے۔ ہمارا اضافی علم جو محدود بھی ہے، پیغمبر کے علم کے بالمقابل کوئی اہلیت اور سند نہیں رکھتا بالخصوص اس وجہ سے کہ پیغمبر کا قول اگر غلط ہوتا تو وحی رسالت کے ذریعہ اس کی تصحیح کر دی گئی ہوتی۔ تاہم اس سلسلے میں کچھ اہم سوالات کو حل کرنا ضروری ہے۔ مثلاً کیا ہر طرح کے معاملے میں وحی رسالت کو حصہ لینا ضروری ہے؟ کیا یہ اللہ تعالیٰ کا اصول ہے کہ جب کبھی بھی اس کا پیغمبر غلطی کرے چاہے معاملہ دین سے متعلق ہو یا نہ ہو، تو وہ وحی رسالت کے ذریعہ ہمیشہ مداخلت کرے گا؟ کیا عقلی معاملات میں وحی رسالت کی خاموشی اس بات کی دلیل ہے کہ پیغمبر کا بیان علم کی حیثیت سے تسلیم کر لینا چاہیے؟

حقیقت یہ ہے کہ صحابہ کرام وحی رسالت کی خاموشی کو اپنے اعمال کے صحیح ہونے کی سند سمجھا کرتے تھے^۱ واضح رہے کہ صحیح عمل وہ ہے جو یا تو۔

(۱) علم یعنی وحی رسالت کے مطابق ہو۔ یا

(۲) علم یعنی وحی رسالت سے متفقہ اندہ ہو۔ یا کم از کم

(۳) جہالت (غیر علم) سے رہنمائی نہ پاتا ہوا اور نہ اس کی طرف رہنمائی کرتا ہو۔

وہ معاملات جن میں وحی رسالت خاموش ہو۔ قول و فعل کی صحت کے ان تین اصولوں میں سے آخری اصول کے تحت آسکتے ہیں۔ لیکن اس کا ایک اہم منطقی نتیجہ یہ ہے کہ کوئی بھی ایسی چیز جو جہالت نہ ہو دراصل اس کو علم ہی ہونا چاہیے کیوں کہ جہالت اور علم کے درمیان کوئی تیسری شے نہیں ہوتی۔ کوئی یقین یا تو علم ہو گا یا جہالت۔ کوئی عمل یا تو علم پر مبنی ہو گا یا پھر جہالت پر۔ اس لیے کوئی چیز جو جہالت نہیں ہے اس کو علم ہی ہونا چاہیے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر وحی رسالت کی خاموشی غیر جہالت کی سند ہے تو بیک وقت علم کی سند بھی ہے۔

اگر پیغمبر کے ذریعہ کوئی بیان، بغیر وحی رسالت کے دے دیا جائے اور وحی رسالت اس

سلسلے میں خاموش رہے تو سمجھ لینا چاہیے کہ پیغمبر کا بیان، ہم ہے۔ تاہم یہ علم ”اضافی علم“ ہوتا ہے۔ پیغمبر کے اضافی علم کی عقلی طور پر جانچ پرکھ ہو سکتی ہے۔ اس علم میں ترقی و اضافہ ممکن ہے۔ لیکن ہم اس کو بالکل یہ غلط قرار دے کر رد نہیں کر سکتے۔ ایسا اس لیے کہ جو کچھ رسولؐ نے فرمایا وہ آپؐ کے زمانے کی بات تھی، اور آج ہم جو کچھ نتائج اخذ کرتے ہیں وہ ہمارے زمانے کی بات ہے۔ دو مختلف اوقات اور جگہوں پر ایک ہی شے سے متعلق دو مختلف تجربات کو ایک دوسرے کی تردید میں استعمال نہیں ہونا چاہیے۔ اگر دونوں ایک دوسرے سے متضاد نظر آتے ہیں تو وقت و مقام کا فرق اس کی ایک وجہ ہو سکتا ہے۔ زبان کا فرق دوسری وجہ ہوگا۔ تیسری وجہ اس علم کا عنصر ہو سکتا ہے جو تجربہ میں شامل ہو گیا ہو۔ پیغمبرؐ کے تجربے میں اُن کے زمانے اور مقام کے عناصر شامل ہیں جو لاحولہ ہمارے زمان و مکان سے مختلف ہیں۔ مزید برآں پیغمبرؐ کا تجربہ ہم تک ترکیبی زبان (Synthetic Language) کے ذریعہ پہنچتا ہے۔ جب کہ ہم تجزیاتی زبان کے عادی ہیں۔ ترکیبی زبان میں تشریحی مقدمات کے درمیان راست کڑیاں نہیں ہوتیں جس کی وجہ سے زبان زیادہ پیچیدہ ہو جاتی ہے۔ ترکیبی زبان کی تشریح تجزیاتی زبان میں کرنی پڑتی ہے جس کے لیے چھوٹے بڑے اور کبھی کبھی بہت بڑے تشریحی خلا پُر کرنے پڑتے ہیں۔ تب کہیں جا کر ترکیبی زبان تجزیاتی طور پر قابل فہم ہو پاتی ہے۔ ایک عام ذہن جو تجزیاتی طور پر سوچنے کا عادی ہو، یہ حق نہیں رکھتا کہ رسول خدا کے تجربات پر مبنی ارشادات و فرامین کی زبردست ترکیبی زبان میں خامیاں تلاش کرے اور معمولی معمولی وجوہ سے ان کی تردید کر بیٹھے۔

البتہ جہاں تک عقلی حصے کا تعلق ہے جو اکثر تجربہ کے ساتھ درآتا ہے تو اس سلسلے میں پیغمبرؐ نے خود ہی فرما دیا ہے: ”اگر میں دین سے متعلق کچھ کہوں تو تم اسے لے لو اور اگر تمہارے دنیاوی معاملے میں کچھ کہتا ہوں تو تم اس سلسلے میں مجھ سے بہتر جانتے ہو۔“

اب ایک پیچیدہ مسئلہ یہ پیدا ہوتا ہے کہ ہم دین کو دنیا سے کیسے الگ کریں؟ کچھ خالص دینی معاملات ہوتے ہیں مثلاً عقیدہ توحید یا عبادات۔ اور دوسرے خالص دنیوی مسائل مثلاً یہ مسئلہ کہ فصل کو کس طرح بہتر بنایا جائے۔ ان کے علاوہ کچھ ایسے معاملات ہیں جہاں دین اور دنیا کو الگ نہیں کیا جاسکتا۔ کیوں کہ دونوں ایک دوسرے سے جڑے ہوئے ہوتے ہیں۔ ان کی مثال میں قبلہ کا تعین، زکوٰۃ جمع کرنے کا طریقہ کار اور اس کا نظم قائم کرنا، رویتِ ہلال کا مسئلہ یا

جنگ کی حکمت عملی کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ان احادیث سے متعلق ہمارا کیا رجحان ہونا چاہیے جو ان چیزوں سے متعلق ہیں۔ پیغمبر خاص دینی معاملات میں عنن سے قطعی کام نہیں لے گا۔ اگر بغرض حال وہ ایسا کرنا ہے اور وحی خاموش ہے تو اس کے عنن کو بھی صحیح تسلیم کیا جائے گا۔ یہ ممکن ہی نہیں کہ خالص دینی معاملات میں پیغمبر کے غلط ظن پر وحی رسالت کے چشمے خشک ہو جائیں، اللہ تعالیٰ خاموش رہے اور دین میں غلط خیال یا عمل کی دراندازی کا موقع فراہم کرے۔ لیکن اس کے برعکس خالص دنیوی معاملات میں پیغمبر کے عنن پر وحی رسالت کا خاموش رہنا ایک واقعہ ہے۔ خالص دنیوی معاملات میں پیغمبر کے غلط قول پر وحی رسالت کی خاموشی صحت عہدی کی دلیل نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ اس صورت میں پیغمبر کا ظن غلط ہو سکتا ہے۔ اس طرح کے ظن کی بنیاد یا تو خود پیغمبر کا ذاتی تخیل ہو گا یا پھر انسانی تجربات و ظنات کی وہ روایت ہوگی جو سلفاً بعد نسل پیغمبر تک پہنچی اور جس کی روشنی میں پیغمبر نے کوئی بات کہی۔ اور اس طرح آج ہم اس کو حدیث کی شکل میں دیکھتے ہیں۔ حدیث میں موجود خاصاً دنیوی معاملات سے متعلق ظن کی عقلی سطح پر جانچ پڑتال کی جاسکتی ہے۔ البتہ وہ معاملات جن میں دین و دنیا بہت قریبی تعلق رکھتے ہیں، مثلاً بنیادی ڈھانچے، فن حرب، پالیسی معاملات اور کسی کام کو دوسرے کام پر فوقیت دینا وغیرہ جو بالعموم حالات کی تبدیلی کے ساتھ تبدیل ہو جاتے ہیں، ایسے معاملات ہیں جن کو اس ارادے کے ساتھ جانچنے کی قطعی ضرورت نہیں کہ پیغمبر کے موقف کی صداقت کو پرکھا جائے۔ ان معاملات میں پیغمبر کی کامیابی خود صداقت کی دلیل ہے۔ آپؐ نے جس ڈھانچے کو بھی ترقی دی یہ جو بھی فن حرب اپنایا اس کا نفاذ کامیابی کے ساتھ کیا اور اس سے بہترین نتائج حاصل کیے۔ اس سلسلے میں آپؐ کی قائم کردہ مثالیں نمونہ فراہم کرتی ہیں اور مماثل حالات میں ان کی پیروی کی جانی چاہیے۔

۳۔ ناممکن فیصلہ

تیسری قسم ان احادیث کی رہ جاتی جو مذکورہ بالا مامات اصولوں اور پانچ معیارات کے مقدمات سے باہر ہیں۔ یعنی ہم نہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ مضمون حدیث، وحی رسالت ہے اور نہ یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ وہ غیر وحی رسالت ہے کیوں کہ خود حدیث میں اس طرف کوئی اشارہ نہیں

ہوتا۔ ایسی حدیث کسی بھی قسم کی وحی جیسے پیغمبر کا ضمیر، جہلت، خواب، الہام، جبریل کا پیغام یا جنات کی فراہم کردہ خبروں پر منحصر ہو سکتی ہے۔ اس کے علاوہ غیر وحی مضامین کی مختلف قسموں سے بھی ان احادیث میں سابقہ پیش آ سکتا ہے، جیسے تجربہ اور ظلمات۔ لیکن چوں کہ ان کے درمیان امتیاز کرنے کے لیے ہمارے پاس کوئی اور معیار نہیں ہے اس لیے ہم دین اور دنیا کے معیار پر ہی اتکا کرنے پر مجبور ہیں۔ اگر پیغام، دین سے متعلق ہے تو عقلی گوجیہ کے بغیر بھی اسے علم یا معنی پر علم کی حیثیت سے تسلیم کرنا چاہیے۔ اور اگر پیغام دنیا سے متعلق ہے تو مذکورہ بالا معنی میں اس کو اضافی علم سمجھنا چاہیے۔ جہاں تک ان احادیث کا تعلق ہے جن کے مضمون میں دین اور دنیا ایک دوسرے سے بہت قریب ہیں تو جیسا کہ ہم پہلے کہہ چکے ہیں، ان میں اطلاقی شان، اضافیت، صداقت یا غلطی کی تلاش فضول ہے۔ تاہم وہ ہمارے لیے پیغمبر کے ضمیری، وجدانی اور جلی عوم اور الہامات کا اہم خزانہ ہیں۔ جو شخص علم حدیث سے خوب سیراب ہوا ہو وہ ان نمونوں سے بہترین طور پر مستفید ہو سکتا ہے اور موجودہ حالات میں ان کو مقبول انداز سے منطبق کر سکتا ہے۔

ذیل میں ہم کچھ ایسی مثالیں پیش کرتے ہیں جن میں حدیث سے متعلق یہ فیصلہ کرنا قطعی ناممکن ہے کہ وہ وحی رسالت ہے یا نہیں۔

مثال ۱: حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم نماز کے لیے آؤ اور ہم حالت سجدہ میں ہوں تو تم بھی سجدہ کر دیکر اس کو مطلقاً شمار میں نہ لاؤ اور جس کو رکعت مل گئی اس کو جماعت مل گئی۔

اس حدیث میں رکعت ملنے سے دراصل اس رکعت کا رکوع مل جانا مراد ہے جس رکعت میں مقتدی امام کے پیچھے نماز میں شامل ہوا ہے۔ اس حدیث کے الفاظ سے اس بات کی نشاندہی نہیں ہوتی کہ آپ نے یہ بات وحی رسالت کی بنا پر کہی ہے یا نہیں۔ لیکن معاملہ چوں کہ دین سے متعلق ہے اس لیے مذکورہ بالا معیارات کے مطابق ناممکن فیصلہ کے باوجود بھی سمجھا جائے گا کہ آپ نے یہ بات وحی رسالت کی بنا پر ہی کہی ہوگی کیوں کہ آپ نے فرمایا ہے کہ میں دین سے متعلق کوئی بات اپنی طرف سے نہیں کہتا۔ اس کے علاوہ اگر وحی معاملات میں پیغمبر سے کوئی اجتہادی غلطی بہ فرض محال ہو جائے، جیسا کہ اس قسم کی احادیث کے سلسلے میں سوچا جاسکتا ہے تو پھر وحی رسالت کے خاموش رہنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

مثال ۲: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریمؐ نے فرمایا: بہتر گھوڑا وہ ہے جس کا رنگ سیاہ، چیشانی سفید اور ناک سفید ہو۔ پھر سفید پیشانی والا بیچ کلیان لیکن داہنا پاؤں (سفیدی سے) خالی ہو۔ پھر اگر اس کا داہنا پاؤں سیاہ نہ ہو تو بھی صفات والا سرخ رنگ ہوگا۔

یہ حدیث بنیادی طور پر جہاد سے متعلق ہے کیوں کہ عربوں میں گھوڑے کی سب سے زیادہ قدر جنگوں کے تعلق سے ہوتی تھی۔ آپؐ نے اس حدیث میں جہاد کے لیے بہترین گھوڑے کی ظاہری صفات کا ذکر فرمایا ہے۔ ان صفات کا ہم آپؐ کو یا تو وحی کے ذریعہ ہوا یا پھر عرب کی تجرباتی روایت کو آپؐ نے اصحاب کرام کی طرف منتقل کیا۔ لیکن خود حدیث کے الفاظ میں نہ اس کے وحی رسالت ہونے کی نشان دہی ہے اور نہ تجربہ یا غور و فکر کی طرف کوئی اشارہ ہے۔ البتہ یہ بات واضح ہے کہ اس حدیث میں دین (جہاد) اور دنیا (بہترین گھوڑے کی صفات) یک جا ہیں۔ چنانچہ اس حدیث کی علمی حیثیت محض اس بات سے بھی متعین ہو جاتی ہے کہ یہ جہاد کی حکمت عملی سے متعلق ہے جس میں آپؐ پوری طرح کامیاب و کامران رہے۔ پھر بھی اگر اس کے تجربی پہلو کا مطالعہ کیا جائے تو گھوڑے کی فصاحت اور اس کے رنگ نیز دوسرے ظاہری اوصاف کے درمیان رابطوں کا پتہ چل سکتا ہے اور نبی کریمؐ کے دیے ہوئے اشاروں کی تفصیلی وضاحت ہو سکتی ہے۔

مثال ۳: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نہ بیماری متعدی ہوتی ہے نہ ہامہ اور صفر کا کوئی وجود ہے۔ ایک بدوی عرض گزار ہوا: یا رسول اللہ! اونٹوں کے بارے میں آپؐ کا کیا خیال ہے جو ریگستان میں ہرن کی طرح ہوتے ہیں لیکن ایک خارش زدہ اونٹ اُن میں آ ملتا ہے تو سب کو خارش زدہ کر دیتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پھر پہلے اونٹ کو بیماری کس نے لگائی تھی؟

اس حدیث میں دو قسم کے اوہام: ہامہ اور صفر کے ساتھ عدویٰ یعنی بیماری کے متعدی ہونے کی تردید کی گئی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ غزوئی کو بھی دہم میں شمار کرتے تھے۔ اس کی وجہ وحی رسالت تھی یا غور و فکر؟ اس سلسلے میں حدیث کے اندر داخلی شہادت کوئی نہیں ہے۔ لیکن موضوع حدیث خالصتاً دنیوی ہے۔ چنانچہ موضوع حدیث پر غور و خوض اور تجربات کی روشنی میں حکم لگانے کی پوری گنجائش ہے۔ خود اعرابی کے سوال میں یہ بات پنہاں ہے کہ نبی کریمؐ کے دور میں بھی کچھ لوگ اپنے تجربات و مشاہدات کی بنیاد پر عدویٰ کو تسلیم کرنے کی طرف مائل

تھے۔ ابو ہریرہؓ کی دوسری حدیث کے مطابق آپؐ نے فرمایا: نہ بیماری متعدی ہوتی ہے، نہ شگون کی کوئی حقیقت ہے، نہ ہامہ کی کوئی حقیقت ہے اور نہ صفر کا کوئی اعتبار ہے، ہاں کوڑھ والے سے ایسا بچو جیسے شیر سے بھاگتے ہوئے۔ اس دوسری حدیث سے کوڑھ کے متعدی ہونے کا پتہ چلتا ہے مگر اس میں بھی اس بات کی کوئی داخلی شہادت نہیں ہے کہ حدیث، وحی رسالت پر جتنی ہے یا غور و فکر پر۔ البتہ یہ بات واضح ہے کہ جناب رسول کوڑھ کو متعدی مرض سمجھتے تھے جب کہ دوسری بیماریوں میں تعدیہ کے قائل نہ تھے۔ اوپر سمجھو کہ گاہ بگاہ کرنے کے سلسلے کی حدیث گزر چکی ہے جس میں آپؐ نے اس عمل سے روکا لیکن مخالف تجربہ ہونے کی صورت میں اپنے گمان کو چھوڑ دینے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ مگر اس حدیث میں مخالف تجربہ کے باوجود آپؐ اپنے عقیدہ کی تائید میں دلیل دے رہے ہیں جب کہ کوڑھ کے سلسلے میں تجربی روایات کو تسلیم فرما رہے ہیں۔ بظاہر یہ ایک تضاد ہے جس کی توجیہ ضروری ہے۔ اس کے لیے ہمیں خود رسول اللہؐ کے دور کے حالات پر نظر ڈالنی ہوگی۔ اگر اس دور کی مجموعی علمی حالت پر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ عدوی کے بارے میں جو تصورات قائم تھے وہ محض ظن کی سطح کے تھے۔ ایک ظن یہ تھا کہ عدوی کچھ ہوتا ہے، اور دوسرا ظن یہ تھا کہ عدوی کچھ نہیں ہوتا۔ آپؐ نے دوسرے ظن کو قبول فرمایا مگر کوڑھ جیسے خبیث اور لاعلاج مرض کے سلسلے میں پہلے ظن کے مطابق فیصلہ فرمایا۔ یہ توجیہ صرف اس وقت صحیح ہوگی جب کہ ہم یہ فرض کر لیں کہ حدیث وحی رسالت پر مبنی نہیں ہے جس کے حق میں داخلی شہادت موجود نہیں البتہ یہ واضح ہے کہ حدیث، دعویٰ معاملے سے متعلق ہے۔ چنانچہ اس اصول کو پیش نظر رکھتے ہوئے گمان یہی ہوتا ہے کہ آپؐ نے یہ بات ظن ہی سے کہی ہوگی۔

اس سلسلے میں ایک وضاحت بہت ضروری ہے۔ وہ یہ کہ رسول اکرمؐ کے دور میں ہامہ، صفر اور عدویٰ کا تصور تو پایا جاتا تھا مگر تینوں تصورات ظنی تھے۔ ان میں سے ہامہ اور صفر کی تائید میں کوئی تجربی دلیل تک موجود نہیں تھی۔ البتہ عدویٰ کی تائید میں تجربی دلیل تو تھی مگر وہ ایسی نہ تھی جیسی آج کے دور میں ثابت ہے۔ چنانچہ آپؐ کے دور میں عدویٰ کو ماننا اور نہ ماننا دونوں ہی ظنی تھے۔ آپؐ نے اونٹوں کی خارش کے سلسلے میں ظن کو اہمیت نہ دی مگر جذام کے سلسلے میں اہمیت دی۔ شاید اس کی وجہ یہ تھی کہ خارش کا علاج بھی موجود تھا اور جذام کے مقابلے میں یہ مرض بہر حال معمولی تھا۔ بہت ممکن ہے کہ تعدی کا انکار آپؐ نے اس خیال سے فرمایا ہو کہ لوگ اس کو

ہر چھوٹے بڑے مرض کے سلسلے میں اہمیت نہ دیں جیسا کہ ہمارے دور میں دوسروں کا جھوٹا کھانے پینے اور رومال و تولیہ تک استعمال کرنے سے پرہیز کیا جاتا ہے۔ البتہ جذام کے سلسلے میں آپ نے تعدی کو قبول فرمایا کیوں کہ وہ بہت خطرناک اور لاعلاج مرض تھا۔

ضمیمہ اور الہام

اب تک ہم نے وحی رسالت یعنی قرآن اور حدیث پر منہاجیات کے نقطہ نظر سے بحث کی ہے۔ آئندہ طور میں وحی کی ان اقسام پر گفتگو کریں گے جو غیر پیغمبر کو بھی حاصل ہوتی ہیں۔ جبرئیل کے ذریعہ کتاب (وحی جلی) اور دوسرے پیغامات (وحی خفی) تو صرف پیغمبر کے حصہ میں آتے ہیں۔ ان دو کے علاوہ اور قسموں کی وحی عام انسان اور نیک آدمیوں کو بھی میسر ہوتی ہے۔ عام لوگوں کو میسر ہونے والی وحی میں وجدان، ضمیر، جبلت اور الہام شامل ہیں۔ یہ سرچشمے پیغمبر کو بھی میراب کرتے ہیں لیکن بے انتہا اظہر شکل میں۔ پیغمبر کے اندر یہ سرچشمے زیادہ ترقی یافتہ ہوتے ہیں۔ البتہ ایک عامی انسان اپنے ضمیر اور الہام کو غذا دے کر کسی حد تک اس وصف کو ترقی دے سکتا ہے۔ اس کے برعکس جب لوگوں کی پرورش و پرداخت نہیں ہو سکتی کیوں کہ ان کی بنیاد موروثی (Genetic) ہوتی ہے۔ وجدان پر ہم باب اول میں گفتگو کر چکے ہیں لہذا یہاں ہم اپنی بحث کو ضمیر اور الہام کی پرورش و پرداخت اور منہاجیات تک ہی محدود رکھیں گے۔

ضمیمہ

اچھائی اور برائی کا باطنی احساس جو انسان کے افکار اور اعمال کی نگہداشت کرتا ہے ”ضمیمہ“ کہلاتا ہے۔ قرآن کے مطابق اس احساس کا منبع نفس ہے۔ اور چوں کہ یہ انسان کی بناوٹ میں ودیعت کر دیا گیا ہے اس لیے ہم نے اس کو ”نگوینی وحی“ میں شمار کیا ہے۔ (ملاحظہ کیجئے وحی کی دو جہندی)

وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۖ فَلَا تَهْمَهَا لِمَسَّهَا فَلُجُورُهَا ۖ وَتَقْوَاهَا ۖ فَمَا تَأْلَفُ مِنْ

رُحْمِهَا ۖ وَقَدْ خَابَ مِنْ دُشْمَانٍ ۖ (النفس: ۷۰-۷۱)

اور نفس انسانی کی اور اس ذات کی قسم جس نے اسے ہموار کیا پھر اس کی بدی اور اس کی پرہیزگاری اس پر الہام کر دی، یقیناً قلاع پا گیا وہ جس نے نفس کا تزکیہ کیا اور نامراد

ہوا وہ جس نے اس کو پادیا۔ (۷۱-۷۰)

ان آیات میں ضمیر کو نفس میں داخل کرنے کے عمل کے لیے اَلْهَمَّهَا کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ جس کا مصدر الہام ہے۔ الہام کا مادہ ل ہ م ہے جس کے معنی ہیں کسی چیز کو یک بارگی نکل جانا، طلق سے اتار دینا۔ اسی نسبت سے الہام کے معنی ہیں سکھانا، نیکی کا دل میں ڈالنا، وہ بات یا خیال جس کو اللہ تعالیٰ دل میں ڈال دے۔ چنانچہ ضمیر، نفس کا لازمی وصف ہوا۔ مذکورہ بالا آیات سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ نفس کو دہایا بھی جاسکتا ہے اور اس کو ترقی بھی دی جاسکتی ہے۔ چنانچہ نفس کو ترقی دینے والے جس قدر طریقے بھی ہو سکتے ہیں وہ ضمیری علوم کی منہاجیات میں شامل ہوں گے۔ نفس کی پرورش اور ترقی دراصل ایمان اور عمل صالح سے ہوتی ہے جب کہ کفر اور اعمال قبیحہ سے نفس زوال پذیر ہوتا ہے۔ ایک مومن جو اپنے آپ کو کتاب الہی اور صحیح رسول میں بیان کردہ اعمال صالحہ کا خوگر بناتا ہے، درحقیقت اپنے نفس کو ترقی دیتا ہے، جس کے نتیجے میں نفس اُس کو اُن معاملات میں بھی چونکا دیتا ہے جن میں اس کے پاس کتاب و سنت کا کوئی علم نہیں ہے۔ ایسے معاملات میں اس کا ضمیر مناسب ترین راہ کی نشان دہی بھی کرتا ہے۔

نفس کی ایک اہم خصوصیت تقویٰ ہے جس کی جھلک انسان کے عمل اور رجحان میں ملتی ہے۔ چنانچہ وہ تمام طریقے جو تقویٰ پیدا کرنے کے لیے اختیار کیے جاتے ہیں ان کو ضمیری علم (وہ علم جس کا منبع ضمیر ہو) کی منہاجیات میں شامل ہونا چاہیے۔ اگرچہ ضمیری علم اکثر اطلاقی ہوتا ہے اور اسی وجہ سے یہ کہنا بجا ہوگا کہ نفس جملہ ہائے امر (علوم امریہ، علوم مرضیہ) کا ظرف ہوتا ہے۔ اور اسی بنا پر یہ جملہ ہائے خبر (علوم مشعیہ، علوم انشائیہ، سائنس وغیرہ) کو چھاننے میں بھی اہم رہن ادا کرتا ہے۔ اس لیے نفس کا تقویٰ ایک طرف انسان کو وحی رسالت کے خبریہ جملوں کو علم کی حیثیت سے قبول کرنے پر مجبور کرتا ہے تو دوسری طرف فیروجی رسالت کے خبریہ جملوں (فلسفہ، سائنس وغیرہ) کو تنقیدی نظر سے دیکھنے پر مامور کرتا ہے۔ اس طرح ضمیر بالخصوص امریہ جملوں کا ظرف ہوتے ہوئے بھی فیروجی رسالت میں موجود خبریہ جملوں یا تمام قسم کے علوم کی جدوجہد کے دوران ذہن میں پیدا ہونے والے علمی تصورات کو چھان بین کر صاف ستھرا کرنے کی خدمت بھی انجام دیتا ہے۔ ضمیر ایمان، تقویٰ اور عمل صالح کے ارتقاء کے ساتھ ترقی کرتا ہے جب کہ کفر اور فسق و فجور کی وجہ سے اس کی ترقی رک جاتی ہے۔ ضمیر جب ترقی کے ذریعے طے کر رہا ہوتا ہے تو اس کی دو کیفیتیں لو اسے اور مطمئن ہوتی ہیں۔ اور جب یہ دبا ہوا ہوتا ہے تو نفس امارہ کے نام سے

جاتا جاتا ہے۔ ایمان، تقویٰ اور اعمال صالحہ، نفس کو امداد اور نفس مطہرہ یعنی ضمیر سے حصول علم کے لیے منہاج کا قاعدہ دیتے ہیں۔ ضمیر بالکل نئے حالات میں قطعی نئی معلومات کی وصولیابی کے وقت بھی امر یہ جملے (عملی ہدایت، اطلاقی طریقے) اخذ کرنے میں مدد کرتا ہے۔

الہام

قرآن کریم میں صرف ایک جگہ نفس انسان کے سیاق میں اَلْهَمَّهَا کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ (قَالَ الْهَمَّهَا فُجُورًا وَتَقْوَاهَا) اس استعمال کی روشنی میں جیسا کہ مذکورۃ الشدر آیت سے ظاہر ہے، اصلاً الہام کی اصطلاح ضمیر کے لیے استعمال ہونی چاہیے تھی۔ لیکن چوں کہ عادیہ اصطلاح تنزیلی وحی کے لیے استعمال کی جاتی ہے اس لیے ہم نے بھی الہام کو اسی مفہوم میں لیا ہے۔ چنانچہ الہام انسان کی طرف اکثر متعلق ہونے والی تنزیلی وحی کی ایک شکل ہے۔ وحی وصول کرنے والے شخص کی خصوصیت اور صلاحیت کی بنا پر اس وحی کی دو قسمیں کی گئی ہیں۔ جب کوئی نیک انسان اس وحی کو وصول کرتا ہے تو اسے الہام کہتے ہیں، اور یہی وحی جب کسی عام انسان کو وصول ہوتی ہے تو انشاء کہلاتی ہے۔ مگر ہمارے نزدیک یہ امتیاز ناقابل قبول ہے۔ ہمارے خیال میں الہام اصلاً ہر انسان کے لیے بغیر کسی امتیاز کے قابل وصول ہوتا ہے۔ اس کا ماخذ و سرچشمہ یا تو اللہ اور اس کے فرشتے ہوتے ہیں یا مومن جنات۔ بالعموم اس کا تعلق خاص خاص قسم کی پیشین گوئیوں سے ہوتا ہے۔ جیسے حضرت ابراہیم کو حضرت اسماعیلؑ اور حضرت یعقوب کی بشارت یا حضرت زکریا کو حضرت یحییٰ کی پیدائش سے متعلق پیشین گوئی۔ یا حضور اکرمؐ کو یہ پیشین گوئی کہ مسلمان روم اور ایران کو فتح کر لیں گے۔ ان تمام پیشین گوئیوں کا تعلق الہام سے تھا۔

تغییرانہ الہام کی یہ مثالیں درجہ صداقت کے اعتبار سے اُس الہام سے مختلف نہیں ہیں جو مریم عذراء اور حضرت موسیٰ کی والدہ کو ہوا تھا۔ ان مثالوں کو دیکھتے ہوئے تغیر کے الہام یا نیک انسان اور ایک عام آدمی کے الہام میں فرق کرنا اور ایک کو وحی، دوسرے کو الہام اور تیسرے کو انشاء کا نام دینا ایک غیر ضروری تکلف ہے۔ درحقیقت الہام وہ تنزیلی وحی ہے جو ہر انسان کو ہوتی ہے۔ البتہ تغیر کا معاملہ اس لحاظ سے مختلف ہے کہ اس کو وحی رسالت اور الہام دونوں ہوتے ہیں جب کہ غیر تغیر کو صرف الہام ہوتا ہے۔

الہام اور دوسرے

الہام پر تفصیلی گفتگو کرنے سے پہلے ہم یہ اشارہ کر دینا ضروری سمجھتے ہیں کہ الہام اور دوسرے کے درمیان تمیز اور فرق کرنا بہت اہم ہے۔ اس کی تفصیلی جانچ تو ہم الہام کی منہاجیات پر بحث کے دوران کریں گے، تاہم اس وقت یہ ذہن نشین کر دیں کہ الہام وہ ذریعہ علم ہے جس کا منبع ذات الہی یا فرشتے یا پھر مومن جنات ہوتے ہیں۔ اس کے بالمقابل دوسرے نام ہے شک و شبہ کا، جھجک کا، یا غیر علم پر مبنی اعتقاد کا جو شیاطین جن (غیر مومن جن) کا پیدا کردہ ہوتا ہے۔ گو شیاطین جن اکثر دوسرے ہی پیدا کرتے ہیں لیکن کبھی کبھی وہ سچائی کا انکشاف بھی کر جاتے ہیں۔

الہام کے مناج

جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے، الہام بخیر اور غیر بخیر دونوں کو ہوتا ہے۔ بخیر الہام احادیث میں شامل ہے جس پر منہاج کے نقطہ نظر سے پہلے ہی گفتگو کی جا چکی ہے۔ اس لیے یہاں ہم اپنی گفتگو کو اس الہام کی منہاج تک محدود رکھیں گے جو غیر بخیر کو ہوتا ہے۔ ان مناج کو چار اقسام کے تحت رکھا گیا ہے:

- ۱۔ الہام کے ابتدائی مناج
- ۲۔ الہام کے عرک مناج
- ۳۔ الہام کے امتیازی مناج
- ۴۔ الہام کے تعبیری مناج

ذیل میں ان مناج پر علاحدہ علاحدہ گفتگو کی جاتی ہے۔

الف۔ الہام کے ابتدائی مناج

الہام کے ابتدائی مناج میں وہ طریقے شامل ہیں جن کی وجہ سے پاکیزہ روحیں (مذکر اور مومن جنات وغیرہ) انسان کی طرف متوجہ ہونے لگتے ہیں جو ایک طرح سے تخیل اور ادراک (شیاطین) کے حملوں کے بالمقابل ڈھال بن جاتے ہیں۔ یہ طریقے اصل میں وہ افعال ہیں جو اللہ کو بھی خوش کرتے ہیں اور ان مخلوقات کے لیے بھی باعث انبساط ہوتے ہیں جو اللہ سے

راضی ہیں اور دوسری طرف شیاطین کی برہمی کا سبب بنتے ہیں۔ یہ افعال انسان اور اس کے خالق کے درمیان خوش گوار رشتوں کی استواری میں مددگار ہوتے ہیں۔ خالق کائنات اس کو ہدایت سے نوازتا ہے۔ اور وہ فرشتے جو اس کی حفاظت پر مامور ہیں ضرورت پڑنے پر اسے اللہ کے اذن سے صحیح راستہ بجاتے ہیں۔ یہ طریقے شیاطین کے حملوں سے بھی انسان کی حفاظت کرتے ہیں۔ انسان کا اللہ کے ساتھ جس قدر قربی تعلق ہوگا اس کے گرد فرشتوں کا گھیرا بھی اسی قدر مضبوط ہوگا اور فرشتوں کی طرف سے الہام کا اتنا ہی زیادہ امکان ہوگا۔ اس کے برخلاف انسان کا جتنا زیادہ شیاطین سے قربی تعلق ہوگا اس کے گرد شیاطین کی بھیڑ بھی اسی قدر زیادہ ہوگی کیوں کہ اس صورت میں نہ تو فرشتوں کو اس کی طرف کوئی التفات ہوگا اور نہ مومن نجات کو۔ چنانچہ شیاطین کی طرف سے دوسرے بھی اتنا ہی زیادہ ہوگا۔ اب چون کہ فرشتوں کا الہام ہمیشہ علم یا علم پر مبنی ہدایت ہوتا ہے اس لیے جس شخص کو بھی اس علم کے حصول کا شوق ہو اسے فرشتوں کے الہام کے امکان کو بڑھانا ہی چاہیے۔ یہ مقصد صرف اس وقت حاصل ہو سکتا ہے جب کچھ خاص اعمال اخلاص کے ساتھ انجام دے کر اللہ کے ساتھ خوش گوار تعلق استوار کیا جائے اور ایسی سرگرمیوں سے خود کو دور رکھا جائے جو اس تعلق کو کمزور کرنے والی ہوں یہ اسے بالکل ختم ہی کر دیں۔ چنانچہ الہام کے ابتدائی، ترغیبی اور حفاظتی طریقے درحقیقت بہت عمومی مناجات ہیں جن کی فہرست نیچے دی جا رہی ہے۔

۱۔ ابتدائی ترغیبی مناجات: نماز، روزہ، انفاق، ذکر الہی، محبت الہی، توکل، صبر، تزکیہ، احسان

اور تمام دوسری نیکیاں۔

۲۔ ابتدائی حفاظتی مناجات: تعوذ، طہارت، فقر، کم سیری، کم کوئی، ناشأ وراورود، ہم پیدا

کرنے والی چیزوں اور ہر طرح کی بدی سے پرہیز۔

نماز، روزہ اور انفاق سے محض فرائض مراد نہ لے جائیں بلکہ ان میں فوافل بھی شامل ہیں۔ ذکر میں نماز بھی شامل ہے اور قرآن کی آیات کے مطابق ذکر، ہمد و ثناء وغیرہ ہے:

فَإِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاذْكُرُوا اللَّهَ جُلُودًا وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِهِ خُلُودًا وَارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ السَّبِيلُ

(نساء: ۱۰۳)

پھر جب نماز سے قاری ہو جاؤ تو کھڑے اور بیٹھے اور لیٹے، ہر حال میں اللہ کو یاد

کرتے رہو۔ (نساء: ۱۰۳)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً
وَأَصِيلًا (آجرات: ۴۱-۴۲)

اے لوگو جو ایمان لائے ہو، اللہ کو کثرت سے یاد کرو اور صبح و شام اس کی تسبیح کرتے رہو۔ (۴۲: ۴۱-۴۲)

حدیث میں ہے کہ جو کوئی ذیل کے کلمات سو بار پڑھے گا پورے دن شیاطین کے شر سے محفوظ رہے گا۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْخِصْمُ وَهُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔

اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں۔ وہ یکتا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں۔ بادشاہت اسی کی ہے اور تمام قدرتیں اسی کے لیے ہیں۔ اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ فرمایا: جب انسانوں کی کوئی جماعت اللہ کی یاد (ذکر) میں مشغول ہوتی ہے تو فرشتے اس کو گھیر لیتے ہیں۔ رحمت اسے ڈھانک لیتی ہے اور اللہ اپنے قریبی فرشتوں کے سامنے اس کا ذکر فرماتا ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص اپنے آپ کو دن اور رات اللہ کی یاد میں مشغول رکھتا ہے اسے فرشتے ہر وقت گھیرے رہتے ہیں اور اس طرح شیطانی وسوس کی دراندازی کے مواقع نہیں رہتے۔ مزید برآں، ذکر انسان کے قلب میں محبت کا بیج بوتا ہے اور یہ بیج تناور درخت بن جاتا ہے جو عقیدت سے سیراب ہوتا ہے اور وقت کے ساتھ مضبوط تر ہوتا چلا جاتا ہے۔

الہام کے ترغیبی نتائج میں محبت الہی سب سے اہم ہے جو مشکل اعمال جیسے توکل، صبر، تزکیہ اور احسان وغیرہ کو آسان کر دیتی ہے۔ بلکہ اگر غور سے دیکھا جائے تو ایمان، تعلق باللہ سے شروع ہو کر محبت الہی اللہ کی شکل اختیار کرتا ہے، اور جب یہ محبت تناور درخت بنتی ہے تو احسان کا درجہ اختیار کر لیتی ہے۔ احسان دراصل حبُّ اللہ کا وہ آخری مقام ہے جس میں انسان کو یہ محسوس ہونے لگتا ہے گویا وہ اللہ کو دیکھ رہا ہے۔ احسان کے بلند ترین درجے کا تجربہ زندگی کے پیوہ لحظات میں ہو جاتا ہے جب انسان یہ محسوس کرنے لگتا ہے گویا وہ اللہ کو دیکھ رہا ہے، یا اس کا پورا وجود ایک ایسی روشنی میں مدغم ہو گیا ہے جو اس کو چاروں طرف سے گھیرے ہوئے ہے یا کائنات کی ہر چیز

بشروں خود اس کی ذات کے نور میں تبدیل ہو گئی ہے۔ پھر یہی نور انسان اور اللہ کے درمیان پردہ بن جاتا ہے اور انسان حیرت اور انجساک کی کیفیت کے ساتھ اپنے حواس میں واپس آ جاتا ہے۔
 الہام کے ابتدائی محتاج کی قسم دوم یعنی ابتدائی حفاظتی محتاج میں ہم نے (۱) تعوذ
 (۲) طہارت (۳) فقر (۴) کم سیری (۵) کم گوئی (۶) مسکرات اور وہم پیدا کرنے والی اشیاء
 سے پرہیز اور (۷) تمام برائیوں سے دوری کو شامل کیا ہے۔

مذکورہ بالا فہرست میں (۱) تعوذ سے مراد یہ ہے کہ بندہ مختلف آیتوں، قرآنی دعاؤں اور نبی کریم سے ثابت دعاؤں کے ذریعہ، شیطان مردود سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا رہے۔ اگر یہ عمل صبح شام کر لیا جائے تو اللہ تعالیٰ کی حفاظتی و احوال میں بندہ محفوظ ہو جائے۔ معوذتین کی صبح و شام تلاوت سے اور دوسرے تعویذات سے یہ ضرورت پوری ہو جاتی ہے۔ (۲) طہارت میں جسم اور لباس کی ظاہری صفائی ستھرائی سے لے کر دل و دماغ کی آلودگیوں سے پاکی حاصل کرنا شامل ہے (۳) جہاں تک فقر کا تعلق ہے تو یہ بات اچھی طرح ذہن نشین کر لی جانی چاہیے کہ فقر سے خود عائد کردہ تنگ دستی مراد نہیں ہے۔ اسلام کے نزدیک فقر کا یہ طریقہ نہ تو مطلوب ہے اور نہ مستحسن! بلکہ فقر کا اصل مفہوم یہ ہے کہ انسان ماں و متاع کی محبت میں گرفتار نہ ہو۔ دراصل انسان کی ایسی حالت کو فقر کہتے ہیں جس میں وہ رضا بہ قضا، صبر و شکر اور قناعت کی زندگی بسر کرتا ہے اور مادی فراوانی اور مادی طاقت، دونوں ہی کیفیتوں سے بے پروا رہتا ہے۔ مکمل غنی اصل میں اسی حالت کو کہتے ہیں۔ غنی مال کی فراوانی میں نہیں بلکہ مال سے رغبت نہ ہونے میں غنی ہے۔ اسی بے نیازی اور غنی کو صوفیائے کرام کی اصطلاح میں فقر سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ مال کے سلسلے میں انسان کی یہ کیفیت اصل میں عبادت کی کئی بھی ہے اور معاشرہ کی غربت اور محنت کا علاج بھی۔

(۴) کم سیری اور (۵) کم گوئی دراصل ایسی حکمت عملی ہے جو انسان کو معاشرت دنیا سے غیر ضروری تعلق سے محفوظ رکھتی ہے جو بحال انسان کے لیے اللہ کے راستے میں رکاوٹ بنتا ہے۔ امام خراسانی کے مطابق ”خاموش رہنا حکمت ہے“ یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ حکمت، علم و ہدایت کی جزواں بہن ہے۔

(۶) مسکرات اور وہم پیدا کرنے والی اشیاء، ذہنی اختلال اور بے کاہنگی کا باعث ہوتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو عقل کی بہترین نعمت سے نوازا ہے۔ چنانچہ اس کا صحیح تقاضا ہے

کہ اس نعمت کی ممکنہ حفاظت و نگہداشت کی جائے کہ اس پر ذرا بھی گروہ و خیانت آئے۔ اور یہ معمول سے ذرہ برابر بھی انحراف نہ کرے۔ عقل، علم کا ظرف ہے اور الہام کا بھی۔ دوسرے الفاظ میں، ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ علم خواہ تجربی اور مشاہداتی ہو یا الہامی، یہ ذہن اور عقل میں ہی جگہ پاتا ہے۔ چنانچہ شراب اور وہم پرور اشیاء کا استعمال کرنے والے شخص کی عقل ہمیشہ الہام اور وہم کو باہم خلط ملط کرے گی۔

الہام کے مذکورہ ابتدائی مناجح میں ایسی سرگرمیوں شامل ہیں جن کا ذکر قرآن مجید میں تقویٰ کے تعلق سے کیا گیا ہے۔ چنانچہ ان صفات اور سرگرمیوں کے لیے قرآنی اصطلاح تقویٰ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ خوش فودنی الہی اور آخرت میں انسان کے بلندی درجات کا سبب ہونے کے علاوہ تقویٰ، الہام کا ایک ابتدائی منج بھی ہے۔ تقویٰ اور ضمیر کے درمیان گہرے رشتوں کا ذکر پہلے کیا جا چکا ہے۔ اس بحث اور دوسرے مقامات پر تقویٰ سے متعلق ہمارے مباحث کو جمع کر دیا جائے تو تقویٰ، اسلامی علوم کا کلیدی تصور ٹھہرتا ہے۔ تقویٰ انسان کو خدائی الہام کا اہل بناتا ہے اور شیطانی الہام سے اس کی حفاظت کرتا ہے۔ ضمیر کو ترقی دیتا ہے اور قرآن و سنت سے مدد لیتے ہوئے ہماری عقل کی صفائی کرتا اور سائنس کے اطلاق و انتظام میں رہنمائی کرتا ہے۔

ب۔ الہام کے محرک مناجح

الہام کے محرک مناجح سے ہمارا مطلب وہ مناجح ہیں جو الہام کو قوع میں لانے کے لیے حسب غشا اختیار کیے جاسکتے ہیں۔ آئیے، ان مناجح کے امکان کی تلاش و جستجو کریں۔ اگر ان مناجح کے موجود ہونے کا کوئی امکان ہے تو لامحالہ اس کا انحصار اس بات پر ہوگا کہ عودی نظام شعور کے ساتھ رابطہ قائم کرنے یا اس پر قابو پانے کا امکان پایا جائے۔ ہم یہ بتا چکے ہیں کہ عودی نظام شعور اللہ تعالیٰ، فرشتوں اور جنات پر مشتمل ہے۔ جہاں تک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں کا معاملہ ہے تو ہم ان سے رابطہ تو قائم کر سکتے ہیں لیکن ان پر قابو پانا قطعی ناممکن اور محال ہے۔ بلکہ یہ تصور ہی ایمان کے منافی ہے کہ اللہ اور اس کے فرشتوں کو قابو میں کیا جاسکتا ہے۔ جہاں تک جنات کا معاملہ ہے تو یہ بات پہلے ہی جانی پہچانی ہے کہ جادوگری اور عروہ عمل ہے جس میں پراسرار بدروحوں اور طاقتوں سے کام لیا جاتا ہے۔ اس حقیقت سے ہم کو قرآن بھی آگاہ کرتا ہے کہ حضرت سلیمان کے بعد لوگوں نے شیطین سے جادو سیکھا۔^۸ غالب گمان یہ ہے کہ یہ شیطین

جنات تھے۔ لیکن قرآن یہ بھی کہتا ہے کہ جادو اور اس میں اپنائے جانے والے طریقے کفر ہیں۔ اس لیے جادو کا علم حاصل کرنے کی خاطر شیاطین جنات سے دوستی یا ان پر قابو پانے کے نتائج خطرناک ہو سکتے ہیں۔ اس سے اللہ اور انسان کے درمیان قائم شدہ خوش گوار تعلق ختم بھی ہو سکتا ہے۔ اسی طرح انسان اور فرشتوں کے درمیان قائم سلسلے بھی منقطع ہو سکتے ہیں۔ البتہ مومن جنات سے دوستی اور ان سے استفادہ میں کوئی قباحت نہیں معلوم ہوتی۔ اور اس ذریعہ کو اورائے مشاہدہ کائنات کے علم کے لیے استعمال کیا جاسکتا ہے۔

لیکن مومن جنات بھی الہام کا بہت عمدہ اور معتبر مستند ذریعہ نہیں ہو سکتے۔ ان کا علم بھی انسانی تجربہ کی طرح ان کی اپنی دنیا کے تجربات پر منحصر ہوتا ہے جو انسانوں کے تجربات کی طرح عمدہ یا خراب ہو سکتے ہیں۔ وہ کبھی کبھی فرشتوں سے پیغام الہی کو سن لیتے ہیں اور اس پیغام کو انسان تک پہنچا دیتے ہیں جو بہت کم صحیح اور خالص شکل میں ہوتا ہے۔ بلکہ یہ عام طور پر اصل پیغام کی بدلی ہوئی شکل ہوتی ہے جس میں جنات کے استنباط کی آمیزش ہوتی ہے۔ اس لیے سب سے بہتر اور محفوظ ترین منہاج اللہ تعالیٰ سے تعلق استوار رکھنا ہے، اور عند الضرورۃ تعلق باللہ کی مدد سے رہنمائی حاصل کرنا ہے جو مراقبہ اور استخارہ سے ممکن ہے۔

مراقبہ

اللہ تعالیٰ کے ساتھ رابطہ کا سب سے اہم منہاج مراقبہ ہے۔ یہ درحقیقت ذہن اور دماغ کی اعلیٰ ترین حالت ہے جس میں ایک انسان تجاہلی میں ہر طرح کے تفکرات اور خیالات سے فارغ ہو کر محض اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے بارے میں غور و فکر کرتا ہے اور اسائے حسنی کے ذریعے یاد کرتا ہے جن میں ظاہر ہے، اللہ تعالیٰ کا عظیم و خیر ہونا بھی شامل ہے۔ مراقبہ ایک طرف انسان کو احسان کے بلند ترین مرتبے پر پہنچاتا ہے اور دوسری طرف اس کی عقل و قلب کو خاص طور سے الہام کے قائل بناتا ہے۔ اس طرح مراقبہ، افکار و خیالات کا خدائی زینہ ہے جس پر انسان اللہ تعالیٰ سے تعلق کے لیے روحانی منازل طے کرتا ہے جس کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ کی توجہ روح انسانی کو علم سے سرشار کر جاتی ہے۔

مراقبہ اور علمی و سائنسی غور و فکر کے درمیان فرق کرنا بہت ضروری ہے۔ یہ اس لیے کہ

علمی اور سائنسی غور و فکر سے بھی اکثر مراقبہ جیسے اثر ہوتا ہے۔ اس اثر کو وجدان (Intuition) کا نام دیا جاتا ہے اور اکثر وجدان کو وحی کی ایک قسم سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ البتہ مراقبہ اور علمی و سائنسی فکر بایں طور ایک دوسرے سے مختلف ہیں کہ مراقبہ کا مقصد اور مرکز توجہ ذات باری تعالیٰ ہوتا ہے جب کہ علمی و سائنسی فکر کا مقصد و مرکز توجہ شے (Object) ہوتی ہے۔

مراقبہ کرنے والا انسان الگ الگ حقائق کے درمیان ربط و تعلق کو پہچانتا ہے اور الگ الگ حصوں پر مشتمل حقائق کو باہم مربوط دیکھتا ہے۔ بالآخر وہ ان حقائق کا رشتہ اس حقیقت عظمیٰ کے ساتھ استوار کر دیتا ہے جس کو خدائے مطلق وحدہ لا شریک کہا جاتا ہے۔ اس کے مقابلے میں حقیقت کا سائنسی نقطہ نظر نہ صرف متفرق و مختلف ہے بلکہ وہ اسے مزید ریزہ ریزہ کر دیتا ہے۔ سائنسدان کا یہ انداز فکر لامحالہ اس کے ذہن اور خدا کے درمیان پردے حائل کر دیتا ہے بلکہ پردے عمودی نظام کو ہی اوجھل کر دیتا ہے۔ اس لیے ہم کہتے ہیں کہ سائنسی وجدان محض ایک ذہنی سرگرمی ہے۔ اس کے برعکس خدائی الہام علمی عمل کے دوران خود حقیقت عظمیٰ کی فعال مشارکت کا نتیجہ ہے۔ دوسرے الفاظ میں، خدائی الہام ایسی چیز ہے جس کا سبب اللہ تعالیٰ یا اس کا کوئی فرشتہ ہوتا ہے جو باہر سے انسان کے ذہنی آلات پر اثر ڈالتا ہے جس سے صداقت مراقبہ کرنے والے پر منکشف ہو جاتی ہے۔ حرید براں، وہ شخص جو عام طور پر ابتدائی مناجات کا عادی ہوتا ہے، جب حقیقت کے کسی پہلو پر غور کرتا ہے تو یہ نہیں بھولتا کہ وہ اب بھی کائنات کے سلسلہ مدارج سے وابستہ ہے جو بھلا خدائے عظیم ذخیرہ سے جڑا ہوا ہے۔ چنانچہ کسی خوش نصیب لمحے میں اللہ تعالیٰ اپنا علم، مراقبہ کرنے والے کی روح پر منکشف کر دیتا ہے۔

استخارہ

استخارہ ایک نفل نماز ہے جس کے بعد رسول اللہ کی بتائی ہوئی خاص دعا پڑھی جاتی ہے اور جس کا مقصد کسی معاملے میں اللہ تعالیٰ سے رہنمائی طلب کرنا ہے۔ استخارہ کی نماز عام نفل نماز کی طرح ہے جس میں دو رکعتیں پڑھی جاتی ہیں۔ لیکن استخارہ کی دعا خاص ہے جس کا مفہوم ہے:

”اے اللہ! ہم تجھ سے مشورہ چاہتے ہیں کیوں کہ تو عظیم ذخیرہ ہے۔ ہم تجھ سے قدرت کا مطالبہ کرتے ہیں کیوں کہ تو ہر چیز پر قادر ہے۔ ہم تیری مدد چاہتے ہیں۔ کیوں کہ تو مدد کرنے کے کامل ہے۔ لیکن ہمارے پاس علم نہیں اور تو عظام الغیوب ہے۔ اے اللہ!

اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے دین و دنیا اور آخرت میں میرے لیے بہتر ہے تو تو اسے
میرے لیے متعین کر دے، اور اگر تو جانتا ہے کہ یہ میرے دین و دنیا اور آخرت میں
میرے لیے بہتر نہیں ہے تو تو اسے مجھ سے دور کر دے اور جو میرے لیے بہتر ہے اس کا
تو میرے لیے انتخاب کر دے اور مجھ اس سے فائدہ اور خوشی اٹھانے کا موقع دے۔^{۹۹}

استحارہ بالعموم عملی کاموں کے لیے کیا جاتا ہے، مثلاً خرید و فروخت، شادی بیاہ، سفر و حضر
یا تعلیم کے دوران مضامین کا انتخاب یا دُرست وغیرہ۔ امید کی جاتی ہے کہ جواب ہاں یا نہیں میں
ملے گا اور خواب یا چنتہ ارادہ و اطمینان قلب کی صورت میں برآمد ہوگا۔ عام طور پر لوگ اپنے عملی
مسائل کے لیے ہی استحارہ کرتے ہیں۔ لیکن کوئی وجہ نہیں کہ اس کو علمی منہاج کے بطور، علمی مسائل
کے حل کے لیے یا چند مجوزہ حلوں میں سے کسی ایک بہتر کے انتخاب کے لیے اختیار نہ کیا
جاسکے۔ دونوں رکعت اور مذکورہ بالا دعا کے بعد انسان کو اپنے مسئلہ کے بارے میں سوچنا چاہیے
اور اس کو بار بار استحارہ کرنا چاہیے یہاں تک کہ کوئی مناسب خیال اس مسئلہ سے متعلق اس کے
ذہن میں پختہ ہو جائے۔

ج۔ الہام کے امتیازی مناج

الہام کے امتیازی مناج سے وہ طریقے مراد ہیں جو الہام کو دوسرے اور زودیا کو ختم سے
ممتاز کرنے کیلئے بنیاد فراہم کرتے ہیں۔ ذیل میں ان طریقوں کی تفصیل پیش کی جاتی ہے۔

الہام اور دوسرے کی پہچان

الہام یا دوسرے عام طور پر علم اور اس کے اطلاقی سے متعلق ہوا کرتا ہے۔ البتہ الہام اور
دوسرے دونوں ہی خیالات کی شکل میں آتے ہیں۔ خیالات تین طرح کے ہو سکتے ہیں: اذل وہ
خیالات جو پوری طرح شریعت مطہرہ کے مطابق ہوتے ہیں اور جن کے نتائج عمدہ اور بہتر ہوتے
ہیں۔ ایسے خیالات بلاشبہ الہام ہوتے ہیں۔ بسا اوقات کوئی خیال انسانی قوت ارادی سے بھی زیادہ
قوت کے ساتھ نفوذ کرتا ہے۔ یہاں تک کہ انسان اس کے خلاف کچھ اور سوچ ہی نہیں سکتا اور اسی
کے مطابق عمل کرنے پر مجبور ہوتا ہے۔ اس طرح کا خیال بھی الہام ہوتا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کی ماں
نے انھیں شیر خوار ہی کی حالت میں دریا کے حوالے کر دیا حالانکہ اس میں حضرت موسیٰ کی زندگی

کے لیے زبردست خطرہ تھا۔ حضرت عمرؓ نے جب الہامی طور پر دیکھا کہ اسلامی فوج خطرے میں ہے تو وہ خاموش نہ رہ سکے۔ الہام کی زبردست تاثیر کے زیر اثر اُن کو ”یا سادہ الجبل الجبل“ (اے فوج! پہاڑ کی پتلا لے، پہاڑ کی!) کہنا ہی پڑا حالانکہ وہ اس وقت خطبہ دے رہے تھے۔

دوسری طرح کے خیالات وہ ہیں جو یقیناً شریعت کے خلاف ہیں اور جن کا انجام بھی بُرا ہے۔ یہ حقیقت میں شیاطین کا دوسرہ ہیں۔ ان میں انسانی ارادہ سے زیادہ مضبوطی اور قوت بھی نہیں ہوتی۔ انسان اپنے ارادے کی پختگی کے باعث دوسرے پر قابو پاسکتا ہے۔ شیطان کو اپنی اس بات میں زور پیدا کرنے کے لیے کہ وہ آدم کا خیر خواہ ہے، قسم کھانی پڑی تھی اور اپنی تمام تر کوششوں اور دوسروں کے باوجود وہ حضرت ایوب علیہ السلام کو گمراہ نہ کرسکا تھا۔ شیطان انسان کو کسی صورت مجبور نہیں کرسکتا۔

تیسری قسم ان خیالات کی ہے جنہیں ہم نہ الہام کہہ سکتے ہیں اور نہ دوسرے ہم یقین کے ساتھ یہ نہیں کہہ سکتے کہ لایا وہ اللہ کی طرف سے ہیں یا شیطان کا خواہش۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ شیطان اکثر برائیوں کو اس طرح پیش کرتا ہے کہ وہ بظاہر اچھی نظر آتی ہیں۔ بعض مرتبہ وہ اچھائیوں کو بے موقعہ پیش کرتا ہے تاکہ انسان غیر متوازن ہو جائے۔ برائی کو بھلا بنا کر پیش کرنے کی مثال موجودہ دور کی فقہی فتویٰ ہے۔ کون عالم دین نہیں جانتا کہ رسول پاکؐ نے گانے بجانے کو حرام قرار دیا ہے اس کے باوجود بہت خوب صورت انداز میں خود حضور پاکؐ کے ذکر خیر کے ساتھ ساز اور موسیقی کو جوڑ دیا گیا ہے۔ اور اس طرح گانے بجانے کے بھی آلات کا استعمال خود مذہبی تقریبات میں جائز ٹھہرایا گیا ہے۔ اچھائیوں کی بے موقعہ اہمیت کا احساس دل میں پیدا کرنے کی شیطانی تدبیر میں نماز کے بالمقابل دوسرے غیر مسلموں اذکار کو زیادہ اہم بنا کر پیش کرنا ہے۔ بہت سے متصوفانہ خیالات کے حاملین اور نارتہیت یافتہ صوفیا آج کل اس دوسرے کا شکار ہیں۔ کبھی کبھی شیطان ایسے فلسفیانہ سوالات اٹھاتا ہے جن کی دین میں اصلاً کوئی اہمیت نہیں ہوتی اور نہ ان سوالات کا کوئی علمی جواب ہوتا ہے۔ مگر یہ سوالات ہوتے بہت پُرکشش ہیں۔ رسول اللہؐ نے ایک مرتبہ حضرت ابو ہریرہؓ سے فرمایا: شیطان تم میں سے کسی کے پاس آتا ہے اور کہتا ہے: کون ہے جس نے یہ سب کچھ پیدا کیا ہے؟ یہاں تک کہ وہ یہ بھی پوچھتا ہے کہ کس نے تمہارے خالق کو پیدا کیا؟ اگر تم میں سے کسی کو اس قسم کا تجربہ ہو یا کسی کے ذہن میں یہ دوسرے آئے

تو اس سے اللہ کی پناہ مانگنی چاہیے۔ اس طرح یہ دوسرے ختم ہو جائے گا۔

ماذہ کے قدیم اور ازیلی ہونے کا فلسفیانہ خیال بھی دوسرے ہے۔ اسلامی علوم کی ترقی کے دور میں اس دوسرے کا علمی جواب دینے کی زیر دست ہم چلائی گئی جو اسلامی منطق اور اسلامی فلسفہ و سائنس کا مثالی کارنامہ ہے۔ دور جدید میں یہ سائنسی نظریہ کہ مذہب اور اقدار محض تصورات ہیں اور ان کا علم سے کوئی تعلق نہیں، علم تو بس سائنس ہے اور یہ کہ سائنس کو مذہب اور اقدار کی پابندی کی ضرورت نہیں۔ یہ سب تصورات دوسرے ہیں۔ اس قسم کے فلسفیانہ اور سائنسی و سادس شریعت کی متعین تعلیمات کے صاف طور سے مخالف ہیں۔ اس لیے ان کو قسم دوم کے خیالات میں شامل ہونا چاہیے۔ لیکن ہم نے ان کو تیسری قسم کے تحت اس لیے رکھا ہے کہ اس طرح کے سوالات نے اب علم کی شکل اختیار کر لی ہے اور اب یہ علم کا ایک حصہ بن چکے ہیں۔

مذکورہ بحث میں الہام اور دوسرے کی وہ مثالیں پیش کی گئی ہیں جن کو شرعی معیارات کی بنا پر پہچانا جاسکتا ہے۔ چنانچہ الہام اور دوسرے کے درمیان تمیز کرنے کی منہاج میں ایک یہ ہے کہ شریعت کی تعلیمات کی روشنی میں تصور کا معائنہ کیا جائے۔ لیکن شرعی طریقہ ہر قسم کے خیالات کے سلسلہ میں جاری کرنا مشکل ہوگا۔ اس طرح کے معاملات میں موجودہ علم کے ثابت شدہ مجموعے کو منہاج کی حیثیت سے استعمال کرنا چاہیے۔ اگر کوئی خیال، شریعت یا ثابت شدہ علم کی روشنی میں قابل قبول ہے تو اس کو الہام سمجھنا چاہیے۔ بصورت دیگر اس کو دوسرے سمجھ کر رد کر دینا چاہیے۔

تاہم کچھ نئے تصورات ایسے بھی ہو سکتے ہیں جن کے حق میں نہ تو شریعت کی روشنی میں کوئی فیصلہ کیا جاسکتا ہے اور نہ ثابت شدہ علم کی بنیاد پر۔ ایسے تصورات کے سلسلے میں استخارہ کے ذریعہ طے کیا جاسکتا ہے کہ آیا وہ الہام ہیں یا دوسرے۔ استخارہ کو ہم پہلے ہی الہام کے محرک کی حیثیت سے متعارف کرا چکے ہیں۔ اگر خیال الہام کی قبیل کا ہے تو استخارہ اس کی تائید کرے گا، اور اگر دوسرے کی قبیل کا ہے تو پھر انشاء اللہ توفیق الہامی اشارے ملیں گے۔ ہم کہہ چکے ہیں کہ استخارہ کی ضرورت اس وقت پیش آئے گی جب کہ معقولات اور معقولات دونوں ہی تصور کی تائید اور تنقید کے سلسلے میں خاموش ہوں۔ چنانچہ اس صورت حال میں اگر استخارہ کسی تصور کی تائید کرتا ہے تو اس تصور کو محفوظ رکھنا ہوگا یہاں تک کہ معقولات یا معقولات میں ایسے دلائل مل جائیں جو تصور کی تائید کرتے ہوں۔ اسی طرح اگر ایک معاملہ سے متعلق دو تصورات ذہن میں پیدا ہوں تو ان میں

سے بہتر تصور کا انتخاب کرنے کے لیے بھی استعارہ کیا جاسکتا ہے۔ اور دی ہوئی معلومات Data کی تفہیم میں مددگار دو تصورات میں سے کسی ایک کا انتخاب کرنا ہو تو اس کے لیے بھی استعارہ کیا جاسکتا ہے۔

رُویا اور علم کی پہچان

حدیث کے مطابق خواب تین طرح کے ہوتے ہیں: ایک رُویا، دوسرا علم اور تیسرا دن کے خیالات کا انعکاس۔ رُویا ایک خوش کن خواب اور خدا کی طرف سے اچھی خبر کا نام ہے۔ اس کے بالمقابل علم اس خواب پریشاں کو کہتے ہیں جو شیطان کی طرف سے ہوتا ہے۔ دن کے خیالات کا حدیث میں کوئی خاص نام نہیں ہے مگر چوں کہ یہ بتا دیا گیا ہے کہ وہ دن کے خیالات کا عکس ہوتے ہیں اس لیے ہم ان خوابوں کا ذکر ”انعکاس“ کی اصطلاح سے کریں گے۔

خواب کا چوتھا ذریعہ مآخذ صحت کی خرابی ہے۔ اس قسم کا ذکر ماہرین نے کیا ہے اور ہم ان خوابوں کو ”خواب پریشاں“ کے نام سے متعارف کر رہے ہیں۔ اس طرح خواب کی کل چار قسمیں ہوں گی: (۱) رُویا (۲) علم (۳) انعکاسات اور (۴) خواب پریشاں۔ ان کے درمیان فرق کرنے کی منہاجیات ذیل میں دی جا رہی ہیں:

مذکورہ بالا حدیث کے مطابق رُویا کی خصوصیت یہ ہے کہ اُس کے اثرات خوش گوار، اور خبر، خوش کن ہوتی ہے۔ اس کے بالمقابل علم کی صفت یہ ہے کہ اس کے اثرات تکلیف دہ اور پریشان کن ہوتے ہیں۔ مگر تھوڑا غور کرنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ رُویا اور علم کی یہ خصوصیات اضافی ہیں۔ کیوں کہ جو چیز ایک صالح انسان کے لیے خوش کن ہو ضروری نہیں کہ وہ کسی غیر صالح شخص کے لیے بھی خوش کن ہی ہو۔ ممکن ہے کہ ایک غیر صالح انسان کسی خواب سے خوش ہو جب کہ اسی خواب سے ایک صالح انسان کو کوئی خوشی نہ ہو۔ دوسرے الفاظ میں، ایک صالح انسان صرف صالح خواب ہی سے خوش ہوگا جب کہ ایک غیر صالح شخص غیر صالح خواب سے بھی خوش ہو سکتا ہے۔ چنانچہ احادیث میں رُویا کے ذیل میں ”ایک صالح انسان کا صالح خواب“ اور ”ایک مومن کا صالح خواب“ جیسے الفاظ بھی استعمال ہوئے ہیں۔ اس لیے ہم کہہ سکتے ہیں کہ خواب کے خوش کن یا ناخوش گوار اثرات دراصل رویہ اور علم کے درمیان فرق کرنے کی اضافی منہاج ہے۔ اہم اور فیصلہ کن منہاج دراصل خواب کی صالحیت یا غیر صالحیت ہے۔ اسی کی بنیاد پر رُویا اور علم

کے درمیان فرق کیا جاسکتا ہے۔ کچھ احادیث وضاحت کے ساتھ بتاتی ہیں کہ صالح شخص یا مومن یا مسلم کا صالح خواب، رسالت کا چھپا ہوا حصہ ہے۔

خواب کی تیسری قسم، انعکاسات، دراصل روزانہ خیالات ہی کی بازگشت ہوتے ہیں جو نیند کی حالت میں پردہ ذہن پر اُبھرتے ہیں۔ ان خیالات میں خاندانی معاملات، تجارتی معاملات، کھیل کود، علمی باتیں، غرض، ہر شخص کی ذاتی مشغولیتوں کے اعتبار سے مختلف انعکاسات شامل ہو سکتے ہیں۔ انعکاسات کا تعلق ماضی قریب و بعید دونوں سے ہو سکتا ہے۔ انعکاسات بالعموم مبہم ہوتے ہیں جن سے کوئی پیغام نہیں ملتا۔ یہ ان معاملات سے متعلق ذہنی ابہام کا انعکاس ہوتے ہیں جن سے دن میں انسان الجھا رہتا ہے۔ کبھی کبھی انعکاس سے کوئی پیغام بھی ملتا ہے۔ لیکن اس انعکاس کا سلسلہ انسان کے کسی ایسے یقین سے جاملتا ہے جو دن میں کسی معاملے سے متعلق رہا ہو۔ کبھی کبھی انعکاس، انسان کے مستقبل کے عزائم سے متعلق ہوتا ہے۔ کبھی کبھی انسان خواب میں اپنی پسندیدہ چیز کے کھوجانے یا برباد ہونے کو دیکھتا ہے۔ اس طرح کے خواب اکثر ان خطرات کا عکس ہوتے ہیں جنہیں خواب دیکھنے والے اپنے لاشعور میں چھپائے ہوتا ہے۔ کبھی کبھی خواب کسی تحقیقی مسئلہ سے متعلق وجدانی تحت اشعور کا انعکاس ہوتا ہے۔ ایسا انعکاس متعلقہ مسئلہ کی وضاحت کر سکتا ہے اور اسکو حل بھی کر سکتا ہے۔

اوپر ہم بتائے ہیں کہ کبھی کبھی انعکاس کا سلسلہ انسان کے کسی ایسے یقین سے جاملتا ہے جو دن میں کسی معاملے سے متعلق رہا ہو۔ یقین کا یہ انعکاس صحیح بھی ہو سکتا ہے اور غلط بھی۔ اگر یقین صحیح تھا تو انعکاس بھی صحیح ہوگا، اور اگر یقین غلط تھا تو انعکاس بھی غلط ہی ہوگا۔ فرض کیجیے، کوئی سائنسدان فلکی حرکات کا مطالعہ کر کے یہ یقین قائم کرتا ہے کہ فلک میں ایک خاص ستارے کے مشاہدہ میں آنے کا امکان ہے۔ بہت ممکن ہے، وہ اس یقین کے زیر اثر انعکاس کے تجربہ سے گزرے اور خواب میں اس کو نظر آئے کہ وہ ستارہ، فلک میں کسی خاص مقام پر موجود ہے۔ اب اگر سائنسدان کا یقین فلکی حرکات کے محتاج تجربہ و تحلیل کا نتیجہ ہونے کی بنا پر صحیح تھا تو ظاہر ہے کہ ستارہ واقعی دنیا میں بھی فلک پر ظاہر ہوگا اور اگر تجربہ و تحلیل میں کہیں کوئی گڑبڑ تھی تو ستارہ فلک میں نظر نہیں آئے گا۔ اب چونکہ یہاں انعکاس یقین کا ہی رتو ہے تو اس کا صحیح یا غلط ہونا بھی یقین کے صحیح یا غلط ہونے کی بنا پر ہی ہوگا۔ چنانچہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ صحیح یقین کا انعکاس صحیح ہوتا ہے اور غلط

یقین کا انعکاس غلط۔

ذیل میں خواب کی مختلف اقسام کے درمیان فرق کرنے کے لیے ایک کتنی دی جا رہی ہے۔ امید ہے کہ خواب کی تقسیم میں اس سے مدد ملے گی۔ البتہ یہ بات طوطا رکھنی چاہیے کہ مشکل خواب میں اس کتنی سے شاید کوئی مدد مل سکے۔
خوابوں کے اقسام کی کتنی:

۱۔ بہم خواب یا ایسا خواب جس سے کوئی پیغام نہیں ملتا

☆ خواب دیکھنے والا مریض ہو..... پریشان خواب

خواب دیکھنے والا تندرست ہو

☆ خواب کا سلسلہ روزمرہ مشغولیات سے ملتا ہو..... انعکاس

☆ خواب کا سلسلہ ذہنی ایہامات سے ملتا ہو..... ایہام کا انعکاس

۲۔ خواب میں کوئی خوش کن یا پریشان کن پیغام موجود ہو

پیغام کا سلسلہ روزمرہ مشغولیات سے ملتا ہو

☆ پیغام کا سلسلہ کسی یقین سے ملتا ہو..... یقین کا انعکاس

☆ غلط یقین..... جھوٹا انعکاس

☆ صحیح یقین..... سچا انعکاس

☆ پیغام کا سلسلہ کسی عزم سے ملتا ہو..... عزم کا انعکاس

☆ پیغام کا سلسلہ محبت سے ملتا ہو..... وجدانی انعکاس

☆ پیغام کسی ایسے علمی مسئلے کا حل پیش کرتا ہو

جس میں خواب دیکھنے والا جذب تھا وجدان کا انعکاس

☆ پیغام کا سلسلہ روزمرہ مشغولیات سے نہیں ملتا

☆ خواب صالح ہو، پیغام خوش کن ہو یا نہ ہو

لیکن عمومی اثر فرحت بخش ہو..... رویا

☆ خواب دیکھنے والا صالح ہو..... رسالت کا چھایا لبسواں حصہ

☆ خواب غیر صالح یا خوفناک ہو..... غم

و۔ الہام کے تعبیری مناج

جب کوئی فرشتہ کسی شخص کے سامنے انسانی شبیہ میں آ کر الہام کرتا ہے تو وہ ہمیشہ قلمی اور واضح بیان ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر براہ راست اللہ کی طرف سے کسی تصور کا الہام بغیر کسی تشبیہاتی ربط کے ہوتا ہے تو وہ بھی الہام وصول کرنے والے کی سمجھ میں پوری وضاحت کے ساتھ آ جاتا ہے۔ چنانچہ ایسے مواقع پر نہ تو الہام کی مزید تشریح کی ضرورت پیش آتی ہے اور نہ تعبیر تلاش کرنے کی احتیاج ہوتی ہے۔ مثلاً مریم عذرا صدیقہ کو بیٹے کی ولادت کا جو پیغام ملا تھا وہ وضاحت کے ساتھ بیٹے کی ولادت کا اسی پیغام تھا۔ اس پیرائے میں درپردہ کوئی اور خبر نہ تھی۔ اسی طرح حضرت زکریا اور حضرت ابراہیم علیہما السلام کو بیٹے کی جو خوش خبری دی گئی تھی اس کی کوئی اور تعبیر کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ ان دونوں مثالوں میں کوئی فرشتہ انسانی شکل میں آیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ماں کو بھی ایسا ہی تجربہ ہوا تھا جس کے تحت انھوں نے اپنے بیٹے کو دریا کے حوالے کر دیا تھا۔ البتہ کسی فرشتے کے توصل کے بغیر الہام کی مثال حضرت خضر علیہ السلام کے معاملے میں ملتی ہے۔ ان تمام الہامات کا وہی مطلب تھا جو بظاہر الفاظ سے سمجھ میں آتا تھا۔ چنانچہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ الہامات کی تعبیر کی ضرورت پیش نہیں آتی۔

کچھ بات بھی کہی گئی کہ الہامات کی تعبیر کی ضرورت پیش نہیں ہوتی۔ مگر زویا ہمیشہ اتنا براہ راست نہیں ہوتا جتنا کہ الہام ہوتا ہے۔ یہ راست کم، اور علامتی زیادہ ہوتا ہے۔ چنانچہ زویا کے پیغام کو سمجھنا آسان بھی ہو سکتا ہے اور مشکل بھی، اور علامتی زویا کی ہمیشہ تعبیر کرنی پڑتی ہے۔

ح۔ زویا کے تعبیری مناج

عام طور سے یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ زویا کی تعبیر کرنا ایک خاص علم ہے جو عام لوگوں کو نہیں حاصل ہوتا۔ گو یہ بات کسی حد تک درست ہے مگر اس کا مطلب یہ بھی نہیں ہے کہ عام لوگ تعبیر کی مہارت پیدا ہی نہیں کر سکتے۔ اگر کوئی شخص زویا دیکھتا ہے، انہیں یاد رکھتا اور صحیح صحیح ان کا ریکارڈ رکھتا ہے پھر اپنی زندگی میں پیش آنے والے واقعات کو بھی اپنے ذہن میں محفوظ رکھتا ہے، وہ اپنے زویا کو ان واقعات کے ساتھ جوڑ سکتا ہے۔ پھر اس طرح کے تجربات میں انسانے کے ساتھ وہ دھیرے دھیرے زویا کی تعبیر کی صلاحیت پیدا کر سکتا ہے۔ ذیل میں ہم تعبیر کے ان طریقوں پر بحث کریں گے جو قرآن و سنت سے ماخوذ ہیں۔

راست سہل رُویا

علاجی اور تمثیلی رُویا پر غور کرنے سے پہلے ہم رسول اللہ ﷺ اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے کچھ راست سہل رُویا پر بحث کرتے ہیں۔ اس سے یہ سمجھنے میں مدد ملے گی کہ راست اور سہل رُویا سے ہماری کیا مراد ہے۔

۱۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”دو لوگ میرے پاس آئے۔ ایک میرے سر ہاتھ دے کر بیٹھا اور دوسرا پائیکان کی طرف۔ ایک نے دوسرے سے پوچھا، اس شخص کو کیا ہو گیا ہے؟ دوسرے نے جواب دیا: اُن پر جادو کا اثر ہے۔ پہلے نے پوچھا: ”ان کو جادو کس نے کیا ہے؟ دوسرے نے جواب دیا: ”قیلیہ بنو زریق کے ایک یہودی نبید بن الامصم نے۔“ پہلے نے پوچھا: جادو کس چیز سے کیا گیا ہے؟ دوسرے نے جواب دیا: ”یک کھجور سے جس میں کچھ کے ذرہ لگی تانت سے پال بندھ دیا گیا ہے۔“ پہلے نے پوچھا: یہ ہے کہاں؟ دوسرے نے جواب دیا: ”حجر ذروان میں (یعنی ذروان کے کنویں میں)۔ اس طرح رسولؐ وہاں گئے اور اس کنویں سے ان سب چیزوں کو نکالا۔“ (۱) ان خدا کے رسولؐ نے فرمایا:

”یہی وہ کواں ہے جو مجھے دیا میں دکھایا گیا تھا“ (۲)

۲۔ حضرت عبداللہ بن زید اور حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہما نے اپنے اپنے رُویا بیان کیے۔ انہوں نے رُویا میں اذان کے کلمات سنے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کلمات کو پسند فرمایا۔ چنانچہ اذان مقرر کی گئی جو انہی کلمات کے ساتھ آج تک قائم ہے۔

۳۔ خلیفہ ثالث حضرت عثمانؓ روڑہ کی حالت میں جمعہ کے روز شہید کیے گئے تھے۔ انہوں نے رسولؐ اور ابو بکر صدیقؓ و عمرؓ کو رُویا میں دیکھا تھا۔ رسول اللہؐ نے حضرت عثمانؓ سے فرمایا: عثمان! جلدی کرو، تم تمہارے ساتھ انظار کرنے کا انتظار کر رہے ہیں۔ عثمانؓ غنیؓ نے اس رُویا کا ذکر کیا اور اپنی اہلیہ سے کہا کہ میری شہادت کا وقت آ گیا ہے اور بلوائی مجھے قتل کر دیں گے۔

یہ رُویا کے وہ واقعات اور مثالیں ہیں جن کی روشنی میں ہم فیصلہ کر سکتے ہیں کہ راست رُویا کا کیا مفہوم ہے؟ یہ وہ رُویا ہیں جن سے براہ راست پیغام ملتا ہے یا کوئی واضح ہدایت ملتی ہے۔ پہلے رُویا میں ایک ایسے واقعہ کی اطلاع ہے جو ماضی میں پیش آچکا تھا مگر رسولؐ کو اس کی خبر نہیں تھی۔ دوسرے رُویا سے ہدایت ملتی ہے، ورنہ سیرے رُویا میں آئندہ پیش آنے والے واقعہ کی

پیشین گوئی ہے۔ جنہوں نے روایات میں واقعات سے متعلق براہ راست خبر دی گئی ہے۔ چنانچہ اس طرح کے خوابوں میں تعبیر کی ضرورت نہیں ہوتی۔

علامتی سہل رؤیا

علامتی رؤیادہ رؤیا ہے جس میں پیغام علامتی شکل میں ہوتا ہے۔ اس طرح کے رؤیا کو سمجھنے کے لیے ہمیشہ تعبیر کی ضرورت ہوتی ہے۔ اگر رؤیا کی علامتیں واقعات کے ساتھ آسانی سے متعلق کی جاسکیں تو رؤیا کو سہل سمجھا جائے گا۔ ذیل کی مثالیں اس طرح کے رؤیا کو سمجھنے میں مدد دیں گی۔

۱۔ قرآن کے مطابق حضرت یوسف علیہ السلام نے ایک مرتبہ گیارہ ستاروں، سورج اور چاند کو خواب میں دیکھا کہ وہ ان کا سجدہ کر رہے ہیں۔ جب اس خواب کا ذکر حضرت یوسف نے اپنے والد یعقوب علیہ السلام سے کیا تو اس کی تعبیر ان کی سمجھ میں آ گئی۔ پھر خود حضرت یوسف علیہ السلام نے بھی اس خواب کو اُس وقت یاد کیا جب آپ کے گیارہ بھائی، ماں اور باپ آپ کے دربار میں حاضر ہوئے اور شاہی سلام بجا مانے۔ (سورہ یوسف)

اس روایات میں گیارہ ستاروں کو آسانی کے ساتھ گیارہ بھائیوں سے جوڑا جاسکتا ہے، باپ کو سورج سے اور ماں کو چاند سے۔ چنانچہ اس رؤیا کو ہم نے علامتی سہل روایات میں شامل کیا ہے۔

۲۔ حضرت ابوموسیٰ اشعرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے سوتے ہوئے دیکھا کہ میں مکہ سے ایسی جگہ ہجرت کرنے وار ہوں جو کھجور کے بیڑوں سے گھری ہوئی ہے۔ میرا اعزاز تھا کہ یہ جگہ یمامہ ہوگی یا حمر بکر یہ شرب کا شہر تھا (شرب مدینہ کا پرانا نام ہے)۔

رسول اللہ ﷺ کا یہ خواب علامتی سہل رؤیا ہے جس سے یہ بات تو واضح طور پر معلوم ہو جاتی ہے کہ آپ کو کسی سرسبز و شاداب جگہ ہجرت کرنی ہے۔ مگر تعبیر میں ایسی جگہ کا اطلاق کس شہر پر کیا جائے، اس کی وضاحت نہیں ملتی ہے۔ اور اسی فیصلہ میں رسول ﷺ سے غلطی ہوئی۔ چنانچہ علامتی سہل رؤیا کی تعبیر کبھی کبھی غلط بھی ہو سکتی ہے۔

۳۔ حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ رسول ﷺ نے فرمایا: میں نے رات میں وہ دیکھا جو کوئی شخص نیند میں دیکھتا ہے کہ ہم لوگ عقبہ بن رافع کے گھر میں ہیں اور ابن طاب کے

باغ کی تازہ کھجوریں ہمارے سامنے پیش کی جا رہی ہیں۔ تو اس رویا کی میں نے یہ تعبیر کی ہے کہ دنیا میں ہماری بھلائی اور آخرت میں بہتر جزا ہے۔ اور یہ کہ ہمارا مذہب ایک عمدہ مذہب ہے۔
اس پیغمبرانہ تعبیر کے سلسلے میں یہ خیال ظاہر کیا گیا ہے کہ آپ کی تعبیر کا مدار الفاظ پر تھا۔ وہ اس طرح کہ دنیا کی بھلائی کا مفہوم لفظ رافع سے اخذ کیا گیا، آخرت میں بہتر جزا کا مفہوم لفظ عقبہ سے اور سچے مذہب کا مفہوم لفظ طاب سے۔

۴۔ ایک شخص نے اپنا رویا رسولؐ سے بیان کیا کہ اس نے ایک ساتیان دیکھا جس سے مکھن اور شہد چمک رہی تھی اور لوگ اسے اپنی اہلیوں میں جمع کر رہے تھے۔ کچھ لوگ زیادہ اور کچھ کم۔ اس نے خواب میں ایک رستی بھی دیکھی جو آسمان سے زمین تک ٹلک رہی تھی۔ سب سے پہلے رسولؐ نے اس رستی کو پکڑا اور آسمان کی طرف چڑھ گئے۔ پھر وہ لوگ اس رستی کے سہارے آسمان پر چڑھ گئے۔ پھر تیسرے شخص نے رسی پکڑی تو وہ ٹوٹ گئی۔ لیکن پھر جڑ لگی اور وہ تیسرا شخص بھی آسمان پر چڑھ گیا۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اس رویا کی تعبیر کرنے کی اجازت طلب کی اور جب رسول اللہؐ نے اجازت عطا فرمادی تو اس طرح تعبیر کی:

”ساتیان سے اسلام کا ساتیان مراد ہے۔ مکھن اور شہد سے قرآن اور اس کی بلاغت و حداوت مراد ہے اور رستی سے مراد صداقت و سچائی ہے۔ جس کے ذریعہ اللہ اپنے پیغمبر کو آسمان تک اٹھالے گا۔ پہلے اور دوسرے شخص کو بھی یہ موقع ملے گا کہ وہ رسی کے ذریعہ آسمان پر چڑھ جائیں۔ تیسرے انسان کے لیے یہ رسی ٹوٹ جائے گی لیکن پھر جڑ جائے گی یہاں تک کہ وہ بھی رستی کے ذریعہ آسمان پر چڑھ جائے گا۔“

رسول اللہؐ نے فرمایا: اے ابو بکر! تم نے اس خواب کے ایک حصے کی تعبیر صحیح کی ہے اور ایک حصے کی غلط۔ لیکن آپؐ نے غلطی نہ کی۔^۱

کچھ علماء نے اپنے طور پر اس خواب کی مذکورہ تعبیر کی خامیوں کو ظاہر کرنے کی کوشش کی ہے۔ مصنف کا خیال ہے کہ دراصل غلطی رستی کی تعبیر میں ہوئی ہے۔ رستی کی تعبیر محض صداقت سے کرنے کی بجائے اگر ”صداقت پر امت مسلمہ کی ثابت قدمی“ سے کی جاتی۔ ابتداء میں خود رسولؐ کی گمراہی میں اور بعد میں آپؐ کے دو غفہ کے تحت۔ تو تعبیر زیادہ مناسب ہوتی۔

علامتی مشکلِ رُویا

بسا اوقات رُویا میں علامات کی تعبیر مشکل ہو جاتی ہے۔ ایسے رُویا کے اصل پیغام کو پڑھنا اور کوئی مناسب پیشین گوئی کرنا مشکل امر ہوتا ہے۔ بلکہ بعض مرتبہ تو ایسے رُویا کو پختہ یقین کے ساتھ رُویا کی قسم کے تحت رکھنا بھی مشکل ہو جاتا ہے۔ عزیزِ مصر کے رُویا کو اس کے درباری معمروں نے غلم اور انکاس کا درجہ دیتے ہوئے رد کر دیا تھا۔ البتہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اسی رُویا کی بنیاد پر صحیح پیشین گوئی کی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ رُویا خواہ کتنا ہی مشکل ہو، اس کی تعبیر ممکن ہے۔

عزیزِ مصر کے رُویا کا اصل مقدمہ سات موٹی گائیں ہیں جنہیں سات نجیف گائیں کہا جاتی ہیں۔ اور سات سرسبز بالیوں کے ساتھ سات سوکھی بائیاں ہیں۔ حضرت یوسف نے خواب کی تعبیر یہ بتائی کہ سات سال تک لوگ کاشت کریں گے، انہیں چاہیے کہ سوائے اپنی ضرورت کے سب اناج بالیوں میں ہی چھوڑ دیا کریں۔ پھر خوشحالی کے ان سات سالوں کے بعد تنگی کے سات سال آئیں گے اور جو کچھ بچا ہوگا سب ختم ہو جائے گا سوائے اس تھوڑے سے مال کے جو انہوں نے خاص طور سے محفوظ کر رکھا ہوگا۔

ہو سکتا ہے کہ حضرت یوسفؑ کی بتائی ہوئی اس تعبیر میں وحیِ رسالت یا الہام کی مدد شامل رہی ہو۔ مگر رُویا کے مقدمات اور اس کی تعبیر کے درمیان اس قدر قریبی ربط بھی موجود ہے کہ تعبیر کے معاملے میں ہم کو اس سے روشنی مل سکتی ہے۔ رُویا کا وسیع تر مقدمہ کاشت کاری ہے جو اس زمانے میں معاشرہ کی مادی خوشحالی کا واحد ذریعہ تھا۔ بادشاہ نے پہلے موٹی گایوں اور ہری بالیوں کا ذکر کیا تھا پھر دلی گایوں اور سوکھی بائوں کا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ خوشحالی کا زمانہ پہلے آئے گا، بعد میں تنگی کا زمانہ دور خوشحالی کے تمام بچے ہوئے اناج کو کھا جائے گا۔ اس رُویا میں ایک اہم بات یہ بھی ہے کہ رُویا دیکھنے والا ایک بادشاہ ہے جو اپنی رعایا کا ذمہ دار ہوتا ہے۔ چنانچہ خواب کا تعلق خود اس کی ذات سے زیادہ اس کی رعایا سے ہو سکتا ہے۔

علامتی مشکلِ رُویا کی دوسری مثال رسول اللہؐ کے ایک رُویا کی ہے۔ حقیقت میں یہ رُویا عزیزِ مصر کے رُویا سے زیادہ مشکل ہے۔ اس رُویا میں بہت دور کی تمثیل پائی جاتی ہے۔ لیکن اس

کی بنا پر جو پیشین گوئی کی گئی تھی وہ بالکل درست ثابت ہوئی۔ رسول اللہ کا رویا اس طرح ہے:

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: میں سویا ہوا تھا کہ میں نے دیکھا کہ میرے دونوں ہاتھوں میں سونے کے دو کڑے ہیں۔ مجھ پر ان کا پریشان کن اثر ہوا۔ مجھ سے کہا گیا کہ میں ان پر پھونک ماروں۔ چنانچہ میں نے ان پر پھونک ماری تو وہ فوراً اڑ گئے۔ میں ان دونوں کڑوں سے اپنے بعد آنے والے دو کذابوں کی تعبیر لیتا ہوں۔ "ان میں سے ایک غشی ہوا جو صنف و کار بنے والا تھا اور دوسرا سُکھ ہوا جو یہ مدکار بنے والا تھا۔"

سونے کے دو کڑوں کو دو جھوٹوں پر قیاس کرنا دراصل ایک مشکل قیاس ہے۔ اس میں شاید وحی سے ہدایت ملی ہوگی۔ اگر اس طرح کا خواب کسی غیر متغیر نے دیکھا ہوتا تو وہ یا تو اس کو کوئی اہمیت نہ دیتا یا پھر کچھ اور تشریح کرتا۔ چنانچہ مشکل رویا میں تمثیل کا مسئلہ اکثر پیشتر بہت پیچیدہ ہوتا ہے۔ مشکل رویا میں اچھے قیاس تک رسائی کے لیے فی الحال نتائج نامید ہیں۔ کیا اس طرح کے رویا میں کسی طریقہ کار کا تعین ممکن ہے؟ اس سوال کا جواب مزید مطالعہ کا متقاضی ہے۔

ہم نے راست سہل، علامتی سہل اور علامتی مشکل رویا کی چند مثالوں کے ساتھ ان کے طریقہ تعبیر کی طرف اشارے بھی کر دیے ہیں۔ اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان طریقوں کو اختصار کے ساتھ پیش کر دیا جائے۔

۱- رویا اکثر ان معاملات سے متعلق ہوتا ہے جن سے انسان کا گہرا تعلق ہوتا ہے۔ اس لیے رویا کو اُس معاملے سے جس کے ساتھ رویا دیکھنے والے کا تعلق ہو سکتا ہے، جوڑنا اور ان میں ربط تلاش کرنے کی کوشش کرنا ضروری ہے۔ خواب دیکھنے والے کے خاندانی، سماجی، سیاسی اور انتظامی مقام و مرتبہ سے متعلق معلومات کی روشنی میں اس بات کا اندازہ کرنا چاہیے کہ وہ کس قسم کے معاملات سے متعلق زیادہ فکر مند رہتا ہوگا۔

۲- یہ پتہ لگانے کی پوری پوری کوشش کرنی چاہیے کہ رویا کے مقدمات اُس انسان سے انفرادی طور پر متعلق ہیں یا سماج میں اس کے مقام و مرتبہ سے۔

۳- قیاس کی مدد سے پیغام کو واضح تر کرنے کی کوشش کرنا۔

۴- رویا دیکھنے والے نے جن الفاظ میں رویا کو بیان کیا ہے ان کی مدد سے جامع

منہوم تک رسائی حاصل کرنا۔

۵۔ زُویا سے پہلے اور بعد کے واقعات کو زُویا سے جوڑنا اور دونوں کے درمیان ربط قائم کرنا۔ تاکہ زُویا میں مستور پیغام سے کوئی پیشین گوئی اخذ کی جاسکے۔ حضرت یوسف علیہ السلام کو جب عزیز مصر کے دربار میں ایک اہم مقام مل گیا اور ان کے برادران اُن کے پاس مدد مانگنے کے لیے آنے لگے تو انہیں اپنے بچپن کے زُویا کی صحیح تعبیر کا واضح تر اشارہ مل گیا جس کی بنا پر وہ صحیح پیشین گوئی کرنے کے قابل ہو گئے ہوں گے۔ دور جوانی میں انہوں نے خواب میں دیکھا تھا کہ سورج، چاند اور گیارہ ستارے ان کے سامنے سجدہ کر رہے ہیں۔ یہ خواب واقعات کی روشنی میں واضح سے واضح تر ہوتا رہا یہاں تک کہ وہ وقت بھی آ گیا کہ اس کی تعبیر کا عملی تلہور ہوا۔

۶۔ اُن قیاسات کو استعمال کرنا جن کا استعمال رسولؐ نے کیا اور جو احادیث کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ کچھ مثالیں ذیل میں دی جا رہی ہیں۔

الف۔	تکوار کا ٹوٹ جانا	یومِ احد کو مومنین کی بد قسمتی
ب۔	گائے کا ذبح ہونا	احد کے دن مومنین کی شہادت
ج۔	بخی اور مضبوط تکوار	مومنین کی فتح
د۔	باغ اور کڑا	اسلام
ہ۔	دودھ	صحیح علم
و۔	قیص	دین

یہ چند قیاسات ہیں جنہیں خدا کے رسولؐ نے خود اختیار فرمایا ہے۔ اور بھی بہت سے قیاسات احادیث کی کتابوں میں مل سکتے ہیں۔ مورثا شرف علی تھانویؒ نے اپنی اردو تفسیر ”بیان القرآن“ میں زُویا کی مثالوں کا ذکر کیا ہے۔ یہ مثالیں انسائیکلو پیڈیا آف اسلام میں جمع کر دی گئی ہیں۔ دتتری نے بھی اپنے قاموسی کارنامہ ”حیاء الحیوان الکبریٰ“ میں زُویا کی مماثلات کا زبردست ذخیرہ کر دیا ہے۔

زُویا کا علمی مرتبہ

حدیث کے مطابق اگر کوئی انسان زُویا میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت کرتا ہے تو درحقیقت وہ آپ کو ہی دیکھتا ہے کیوں کہ شیطان کو یہ قوت نہیں ہے کہ وہ رسول اللہ کی شکل اختیار

کر سکے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ خواب میں رسول اللہ ﷺ نے جو بھی پیغام دیا ہے اسکو پیغمبرانہ پیغام ہی سمجھنا چاہیے۔ آپ کے علمی پیغام اور علم و ہدایت کو علم پر مبنی سمجھنا چاہیے اور اپنے عمل کو اس پیغام کے مطابق ڈھالنا چاہیے۔ اگر ایک ہی قسم کا رؤیا ایک سے زائد لوگ دیکھتے ہیں تو اس کو اہمیت دینی چاہیے اور فیصلے ان کے مطابق ہی کرنے چاہئیں۔ راست رؤیا میں جو پیغام ہوتا ہے اس کو صم سمجھنا چاہیے۔ تاہم علامتی رؤیا کے علم ہونے کا انحصار اس کی صحیح تعبیر پر ہے۔

اگر رؤیا میں مشیت سے متعلق کوئی پیشین گوئی ہے تو اس کو صحیح ثابت ہونا ہی چاہیے کیوں کہ مشیت خود ہی زمان و مکان کے واقعات کی شکل میں رونما ہو کر رہے گی۔ سورہ یوسف میں مذکورہ چاروں رؤیا اسی قسم کے ہیں۔ دوسری طرف مرضیہ سے متعلق رؤیا واقعات کی سطح پر صرف اس وقت صادق آئے گا جب رؤیا کے پیغام کے مطابق عمل کیا جائے گا یا فیصلے رؤیا کے مطابق کیے جائیں گے۔ اذان کے سلسلے کا رؤیا مرضیاتی رؤیا تھا کہ اگر اس پر عمل نہ کیا جاتا تو واقعاتی سطح پر اس کی تعبیر رونما نہ ہوتی۔ لیکن اس کا قطعاً یہ مطلب نہیں ہے کہ انسانی رؤیا میں بیچہ کر بس تماشہ دیکھنے کا اشارہ مضمر ہے کیوں کہ جو کچھ ہوتا ہے وہ تو ہو کر ہی رہے گا۔ اسی طرح مرضیاتی رؤیا کے مطابق عمل کرنا لازم نہیں ہے۔ حضرت یوسفؑ نے دور خوشحالی کے سات سالوں میں غلہ ذخیرہ کرنے کی تمام ممکن تدبیریں کیں تاکہ آنے والے خشک سالی کے سات سالہ دور میں امکانی مصائب پر قابو پاسکیں۔ حضرت یعقوبؑ نے حضرت یوسفؑ کو یہ مشورہ دیا کہ وہ اپنے رؤیا کا اپنے بھائیوں سے تذکرہ نہ کریں۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ اُن کے خلاف سازشیں کریں۔ ان حقائق سے مترشح ہوتا ہے کہ پیش آمدہ مشیت کو پیشگی معلومات کی روشنی میں بہ سہولت انگیز کرنے کے لیے اقدامات کیے جاسکتے ہیں بلکہ اس قسم کی اطلاعات کا مقصد ہی یہ ہوتا ہے کہ نقصانات کی کسی حد تک تلافی کر لی جائے اور اگر خوش آئند خبر ہے تو پیش قدمی میں تردد نہ ہو۔

- ۱۷- ایضاً حدیث ۵۱۸۱، ۵۱۸۲، ۵۱۸۳
- ۱۸- ایضاً حدیث ۵۶۷۷
- ۱۹- ایضاً حدیث ۵۶۳۵
- ۲۰- القرآن۔ ۱۰۲:۳۷
- ۲۱- القرآن۔ ۲:۱۲
- ۲۲- ولی اللہ بن محمد بن عبد اللہ، مشکوٰۃ شریف۔ مذکورہ ۲، ج ۲، کتاب الرزایا، حدیث ۴۴۱۱
- ۲۳- ایضاً ج ۳، کتاب المغن، حدیث ۵۶۰۸
- ۲۴- ابو داؤد۔ "سنن" اور وترجمہ "سنن ابو داؤد شریف" از علامہ وحید الزماں، اعتقاد پبلشنگ ہاؤس، سوئیٹلان، نئی دہلی، جلد سوم، کتاب الاثر، ص ۱۳۹، حدیث ۳۱۵
- ۲۵- مسلم بن الحجاج بن مسلم۔ "صحیح مسلم" اور وترجمہ از علامہ وحید الزماں، ج ۱، "صحیح مسلم شریف مع شرح نووی" اعتقاد پبلشنگ ہاؤس، سوئیٹلان، نئی دہلی، ج ۶، کتاب المغن، ص ۵۸-۶۰
- ۲۶- ولی اللہ بن محمد بن عبد اللہ۔ مشکوٰۃ شریف، ج ۲، کتاب النکاح، حدیث ۴۰۹۲
- ۲۷- ایضاً حدیث ۴۰۹۹
- ۲۸- ایضاً ج ۲، کتاب الفرق، حدیث ۴۹۳۳
- ۲۹- ایضاً ج ۲، ص ۳۶۷، حدیث ۴۳۲۸
- ۳۰- مسلم شریف۔ مذکورہ بالا ج ۵، کتاب، جہاد و اسیر۔ باب غزوہ طائف، ص ۵۳
- ۳۱- ایضاً باب غزوہ خیبر، ص ۸۳-۸۴
- ۳۲- ایضاً کتاب النکاح، باب جوار الخیل، ج ۴، ص ۶۰-۶۱
- ۳۳- مشکوٰۃ شریف، مذکورہ بالا ج ۲، کتاب المہاجر، باب الرز، فصل ۲، ص ۱۹، حدیث ۴۶۹۷
- ۳۴- ایضاً کتاب آداب السفر، فصل ۱، ص ۲۳۸، حدیث ۷۱۹ (بحوالہ مسلم)
- ۳۵- ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری۔ "المعجم الاصحیح البخاری"۔ اور وترجمہ از عبد الحکیم خاں، "بخاری شریف"، اعتقاد پبلشنگ ہاؤس، ۱۹۸۷ء، ج ۳، کتاب النکاح، باب العزل، ص ۱۰۱، حدیث ۱۹۲، ۱۹۳
- ۳۶- ملاحظہ کیجئے حوالہ ۲۵
- ۳۷- ملاحظہ کیجئے حوالہ ۲۵
- ۳۸- یہاں خبر دی سے مراد انہی اخبار یا پیشین گوئی نہیں ہے۔ بلکہ خود جنات کی اپنی زندگی، تجربات اور مسائل وغیرہ سے متعلق معلومات ہیں جو جنات کی رسول اللہ ﷺ سے ملاقات اور گفتگو کے دوران آپ پر منکشف ہوتے ہوئے مل گئے۔ جنات کے آپ سے ملاقات کرنے قرآن سننے، آپ کے زور و حکام کرنے اور آپ سے اپنی ضرورت بیان کرنے سے متعلق واقعات مختلف تفاسیر و احادیث میں موجود ہیں۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ کیجئے تفہیم القرآن جلد ۴، ص ۶۱۹-۶۲۰، جلد ۵، ص ۲۴۴۔ "صحیح مسلم" کتاب الاصلوٰۃ اور وترجمہ وحید الزماں جلد ۲، ص ۵۸-۶۰ کے مطابق مذکورہ بالا کی ہڈی جنات کی خود تک ہے اور انہوں کی شگفتگی جنات کے جانوروں کی خوراک ہے۔ اس اطلاع سے

یہ بات خود بخود ظاہر ہو جاتی ہے کہ جتنا کوغذا کی ضرورت لاحق ہوتی ہے اور ان کے جانور بھی جوتے ہیں۔

۳۹۔ مشکوٰۃ شریف، مذکورہ بالا، ج ۱، ص ۲۴۲، حدیث ۵۵۵

۴۰۔ ایضاً ج ۱، ص ۲۴۲، حدیث ۱۰۸۰

۴۱۔ ایضاً ج ۲، ص ۲۳۵، حدیث ۳۶۹۹

۴۲۔ ایضاً ج ۲، ص ۳۷۵، حدیث ۳۳۷۳ (بحوالہ بخاری)

۴۳۔ ایضاً ج ۲، ص ۳۷۵، حدیث ۳۳۷۳ (بحوالہ بخاری)

۴۴۔ ایمان علی مودودی "تفہیم القرآن" (مرکزی مکتبہ اسلامی، دہلی ۱۹۸۲ء)، ج ۱، ص ۲۵۲، حریہ ملاحظہ کیجیے،

رشید احمد نعمانی "مکمل احادیث القرآن" (مدرسۃ المصلحین ۹۶۷ء)، ج ۱، ص ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹

۴۵۔ القرآن ۹۵: ۶-۴

۴۶۔ علم کی تحصیل اور اطلاقی کے سلسلے میں تقویٰ کے کردار سے متعلق، حدیث کیجیے ہمارا مقالہ: "قرآن تک میلڈ آف

ایکواثری" در کتاب "کوئٹہ کارنیو سائنس" مرتبہ رئیس محمد وسید نسیم احمد (شرف کار سٹڈیز آن سائنس، علی گڑھ

۱۹۸۳ء)، ص ۸۵، حریہ ملاحظہ کیجیے ہمارے مقالے: "انسپر کچر آف اسلامک سائنس MAAS J. Islamic

Sc. 1985، ج ۱، ش ۲، ص ۳۱-۳۸ "اسلامک سائنس آن پروڈکشن پلین، ایضاً ج ۲، ش ۱، ص

۴۷-۵۴ (۱۹۸۶ء) "سم مود تھس آف اسلامک سائنس" ایضاً ج ۲، ش ۱، ص ۵۱-۵۳ (۱۹۸۹ء)

۴۷۔ القرآن ۱۱: ۷۷-۷۶

۴۸۔ القرآن ۱۹: ۱۱-۱۱

۴۹۔ مشکوٰۃ شریف، مذکورہ بالا، ج ۳، کتاب الغنص، ص ۱۶، حدیث ۵۱۸۱ (بحوالہ مسلم) ۵۱۸۲ (تسلط علیہ) ۵۰۸۳

(بحوالہ مسلم)

۵۰۔ بخاری شریف، مذکورہ بالا، ج ۱، کتاب النکاح، ص ۸۰۶، باب ۳۸، ج ۲، کتاب بدء الخلق، باب ۴۹۵، ص

۲۳۵، حدیث ۵۰۵

۵۱۔ القرآن ۲۹: ۶۹۔ حریہ ملاحظہ کیجیے عبداللہ یوسف علی۔ مذکورہ بالا، ص ۱۰۳۸، ابوالاعلیٰ مودودی، مذکورہ بالا، ج ۳،

ص ۷۱، اور محمد شفیع "معارف القرآن" (دہلی پب ڈپو دہلی ۱۹۸۳ء)، ج ۶، ص ۷۶

۵۲۔ ابو حامد الغزالی "احیاء علوم الدین" اردو ترجمہ از ندیم احمدی (دارالکتب دہلی: بند) ج ۳، صفحہ ۶۳-۶۷

۵۳۔ صحیح بخاری شریف، مذکورہ بالا، کتاب بدء الخلق، ج ۲، ص ۲۳، حدیث ۵۲۴

۵۴۔ صحیح مسلم شریف، مذکورہ بالا، کتاب المغز، ج ۶، ص ۲۸۹، ۲۸۸

۵۵۔ صحیح بخاری شریف، مذکورہ بالا، کتاب الايمان، ج ۱، ص ۱۶، حدیث ۴۸، حریہ ملاحظہ کیجیے، صحیح مسلم

شریف، مذکورہ بالا، کتاب الايمان، ج ۱، ص ۸۱-۸۲

۵۶۔ ابو حامد محمد الغزالی، مذکورہ بالا، ج ۳، ش ۳، ص ۷۷

۵۷۔ حدیث کیجیے حوالہ ۳۵ کے تحت حوالہ جات

۵۸۔ القرآن ۱۰۴: ۵

- ۵۹- صحیح بخاری شریف، مذکور بالا، کتاب الدعوات، ج ۳، ص ۷۱، حدیث ۳۰۵۵
- ۶۰- القرآن، ۲۸: ۷
- ۶۱- عبد الرحمن ابن غلدون، "مقدمہ" اردو ترجمہ سعد حسن خاں، نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی، ص ۱۱۹-۱۲۰
- ۶۲- صحیح بخاری شریف، مذکور بالا، کتاب بدء الخلق، ج ۲، ص ۲۳۵، حدیث ۵۰۶
- ۶۳- ایضاً کتاب التعمیر، ج ۳، ص ۶۸۶، حدیث ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، مزید ملاحظہ کیجیے: صحیح مسلم شریف طبع مذکور، ج ۵، کتاب الزیاس، ۳۲۱
- ۶۴- صحیح بخاری شریف، مذکور بالا، کتاب التعمیر، ج ۳، ص ۶۸۶، حدیث ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، مزید ملاحظہ کریں صحیح مسلم شریف، مذکور بالا، کتاب الزیاد، ج ۵، ص ۳۲۱، حدیث ۳۲۲
- ۶۵- صحیح بخاری شریف، مذکور بالا، کتاب الطب، ج ۱، ص ۷۹، حدیث ۷۱۵
- ۶۶- ابو داؤد "سنن" اردو ترجمہ مذکور بالا، کتاب الصلوٰۃ، باب بدء الاذان، کیف الاذان، ج ۱، ص ۲۱۲-۲۱۳، حدیث ۳۹۶، ۳۹۵
- ۶۷- ابو حفص ابن جریر الطبری، اردو ترجمہ "تاریخ طبری" از سید محمد ابراہیم (ادارۃ تبلیغ دین دیوبند ۱۹۸۳ء ج ۳، ص ۲۳۳، مزید دیکھیے حسین الدین ندوی "خلفائے راشدین" (درامتھن) محکمہ کتب ۱۹۸۳ء) ج ۱، ص ۲۳۳
- ۶۸- صحیح مسلم شریف، مذکور بالا، کتاب الزیاد، ج ۵، ص ۳۲۷
- ۶۹- ایضاً ص ۳۲۷
- ۷۰- ایضاً ص ۳۲۵-۳۲۶
- ۷۱- القرآن، ۱۲: ۳۳
- ۷۲- صحیح مسلم شریف، مذکور بالا، ج ۵، ص ۳۲۸-۳۲۹
- ۷۳- پہلی تین مثالوں کے لیے ملاحظہ کیجیے صحیح مسلم شریف، مذکور بالا، کتاب الزیاد، ج ۵، ص ۳۲۷-۳۲۸ اور آخری تین مثالوں کے لیے ملاحظہ کیجیے: صحیح بخاری شریف، مذکور بالا، کتاب التعمیر، ج ۳، ص ۶۹۳-۶۹۷
- ۷۴- انس بن مالک روایت (تابع پرندہ ۱۹۸۶ء)، ج ۲، ص ۱۸۳
- ۷۵- کمال الدین دہلوی، "حیات الصحوان" اردو ترجمہ از محمد عرفان سرحدوی (ادارۃ دعوت قرآن دیوبند، ہند)
- ۷۶- صحیح مسلم شریف، مذکور بالا، کتاب الزیاد، ج ۵، ص ۳۲۳، مزید ملاحظہ کریں: صحیح بخاری شریف، مذکور بالا، کتاب التعمیر، ج ۳، ص ۶۹، حدیث ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳۔

وحی اور سائنس

گزشتہ باب میں ہم نے وحی کو علم کے ذریعہ کی حیثیت سے پیش کیا ہے۔ ہم یہ بھی کہہ آئے ہیں کہ خلافت آدم کے لیے وحی اور تجربہ دونوں اہم ذرائع علم ہیں اور دونوں ذرائع کے درمیان ربط و اتصال کے نتیجے میں ہی انسان ایک غلیظہ کی حیثیت سے اپنی ذمہ داری پوری کر سکتا ہے۔ دور جدید میں تجربی علوم کو سائنس کے نام سے جانا جاتا ہے۔ سائنس کے نام سے جس علم کو ترقی دی گئی ہے اس میں بد قسمتی سے وحی، مذہب اور اقدار یہاں تک کہ خدا کے تصور کو بھی ناقابل اعتناء سمجھا گیا۔ شروع میں جس وقت یورپ میں علوم کا ارتقا مسلم علما اور زعماء سے اخذ و استفادہ کے ساتھ ہو رہا تھا اس وقت تصور خدا کو اہمیت حاصل تھی۔ یوں بھی اس وقت یورپی سائنسی برادری مذہبی ذہنیت رکھتی تھی۔ چنانچہ خدا اور مذہب بیزاری کا سوال ہی پیدا نہ ہوتا تھا۔ لیکن یورپ کے مذہبی طبقات کی طرف سے اسلامی تجربی علوم کے ساتھ جب رنجش کا اظہار ہوا تو آہستہ آہستہ یورپی سائنسداں خدا اور مذہب سے بیزار ہونے لگے۔ چنانچہ کاپرنکس (Copernicus)، دکارت (Descartes)، ہیکن (Bacon)، گیلیلیو (Galileo)، نیوٹن (Newton) اور کپلر (Kepler) وغیرہ نہ خدا بیزار تھے اور نہ مذہب دشمن۔ اب یہ لوگ بھی علم کے حصول کے سلسلے میں اللہ یا کسی بھی بیرونی ذریعہ علم یعنی وحی کے قائل نہ تھے اور سمجھتے تھے کہ علم صرف محسوسات اور عقلی غور و فکر سے حاصل ہوتا ہے۔ چنانچہ لفظ سائنس جو لاطینی لفظ ”سائنشیا“ (Scientia) سے، غولہ تھا اور وسیع تر مفہوم میں علم کے لیے بولا جاتا تھا، محسوسات میں محدود ہو کر رہ گیا۔ پھر مذہبی طبقات اور سائنسدانوں کے درمیان کشمکش برپا ہوئی تو مذہب جو یورپ میں اوہام، اختراعات اور یونانی فلسفہ کی کمزور پیسا کھوں پر قائم تھا اپنے ڈھانچے سمیت زمین بوس ہو گیا اور سائنس بے زور و جسم کے ساتھ علمی قلمرو کی منکبر ملکہ بن بیٹھی۔ لیکن جوں کہ محسوسات بھی بہر حال، علم کا ایک عظیم ذریعہ

ہیں اور زمین پر انسان کی خلافت میں معاون و مددگار ہیں اس لیے ان کے ذریعہ حاصل شدہ علم (Science) کی مدد سے مادی طور پر ایک مضبوط معاشرہ وجود میں ضرور آیا مگر اس کے زیر اثر اخلاقی اور روحانی سوتے خشک ہوتے چلے گئے۔ اس طرح نہ صرف خلافت کی بلکہ انسانیت کی بھی توہین ہوئی۔ بچنے سائنس کے علمبرداروں کی ایک ایسی فوج تیار ہو چکی ہے جس سے زمین پر زندگی کے وجود کو ہی خطرہ لاحق ہے۔ مگر اب اس زبردست غلطی کا احساس ہو رہا ہے تو ایک طرف مغربی مفکرین مشرقی افکار کی تلاش میں سرگرداں ہیں اور دوسری طرف مشرق میں اقتدار کے تحفظ کی کوششیں جاری ہیں۔ اب اقوام عالم سائنس اور مذہب کے درمیان تال میل پیدا کرنے کی کوشش کر رہی ہیں تو یہ بتانے کی بھی اشد ضرورت ہے کہ دوسرے مذاہب اور سائنس کے درمیان رابطہ ممکن ہو یا نہ ہو، اسلام اور سائنس کے درمیان یہ بہت ممکن ہے۔ اسلام اور سائنس کے درمیان ربط کے امکان کی قرآن سے پانچ بنیادیں فراہم ہوتی ہیں:

- ۱- قرآن خود محسوسات اور معقولات کو قوی ذریعہ علم کی حیثیت سے پیش کرتا ہے۔
- ۲- قرآن وحی کو بھی ایک عمدہ ذریعہ علم کا مقام دیتا ہے۔
- ۳- قرآن وحی کے بہت سے پیغامات کو محسوسات اور معقولات کی مدد سے مدلل کرتا ہے۔
- ۴- قرآن اوہام اور ظنات سے پاک ہے۔ چنانچہ شمس علی عطاء کے ساتھ اس کا ٹکراؤ ممکن نہیں ہے۔
- ۵- قرآن اور سائنس کے درمیان جن معاملات میں ٹکراؤ ہے وہ دراصل سائنسدانوں کے توہمات و ظنات اور ان پر چلے رہے کی ضد کی وجہ سے ہے۔

ان نکات کی روشنی میں ہم بجا طور پر امید کر سکتے ہیں کہ وحی، محسوسات اور معقولات کے درمیان حقیقی تال میل کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس تال میل کے لیے وحی اور تجربی علوم کے درمیان اخذ و استنباط کے اصول اور طریقے، ان کی حدود و قیود، ان کی گہرائی و گیرائی اور امکانی غلطیوں کی نشاندہی بھی ضروری ہے۔ اس وقت ہم کچھ نمونوں کی روشنی میں یہ سمجھانے کی کوشش کریں گے کہ وحی اور تجربہ کے درمیان تال میل کیوں کر کیا جاسکتا ہے۔ مگر اس سے پہلے خود سائنس کی تین طرح کی جہد و جہد کے درمیان فرق کو سمجھ لینا ضروری ہے۔ سائنس میں علم سے متعلق تین طرح کا عمل کیا جاتا ہے:

- ۱۔ علم حاصل کرنے کا عمل
- ۲۔ علم کے اطلاق کا عمل
- ۳۔ علم کی تدبیر و سیاست کا عمل

سائنس میں ان تینوں سطحوں پر صرف محسوسات اور عقل کو ہی منہاج کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے جب کہ اسلامی علمی اصولوں میں وحی، محسوسات اور عقل کو اپنی اپنی جگہ ایک مخصوص مقام و مرتبہ حاصل ہے۔ ہم نہ وحی کا انکار کر سکتے ہیں اور نہ محسوسات و عقل کا بلکہ اگر ہم محسوسات، تجربہ یا عقل میں سے کسی ایک کو بھی ذریعہ علم کی حیثیت سے رد کرتے ہیں تو ایک طرح سے خود وحی کا انکار لازم آتا ہے۔ چنانچہ ہم پر لازم ہے کہ ایک طرف وحی کو سمجھنے کے لیے محسوسات اور عقل سے مدد لیں اور دوسری طرف محسوسات و عقل سے حاصل شدہ معلومات کی تفہیم میں وحی سے مدد لیں۔ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ دونوں کی مدد کے بغیر نہ تو صحیح علم حاصل ہو سکتا ہے، نہ اس کا صحیح اطلاق ممکن ہے اور نہ اس کی صحیح تدبیر و سیاست کی جاسکتی ہے۔ فی الوقت ہم حصول علم میں وحی اور سائنس کے کردار پر روشنی ڈالیں گے اور قرآن سے مثالیں دے کر بتائیں گے کہ وحی اور تجربہ کے درمیان تال میل بہت اہم ہے۔ جب ایک باریہ بات ذہن نشین ہو جائے گی کہ حصول علم میں بہت سے گوشے ایسے ہیں جہاں وحی اور تجربہ میں تال میل ضروری ہے تو یہ سمجھنا خود بخود آسان ہو جائے گا کہ علم کے اطلاق اور تدبیر و سیاست کے لیے بھی وحی کی رہنمائی بہت ضروری ہے۔

حصول علم میں وحی اور سائنس کا کردار

حصول علم سے مراد کسی نامعلوم چیز کا پتہ لگانا اور اس کے بارے میں صحیح رائے قائم کرنا ہوتا ہے۔ قرآن میں اس علم کو ”علم اسماء“ (ناموں کا علم) کہا گیا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کو زمین میں خلیفہ بنایا تو ان کو ناموں کا علم عطا کیا۔ قرآن کریم میں یہ بات بہت وضاحت کے ساتھ بیان کر دی گئی ہے۔ مگر اس بات کا قطعی کوئی ذکر نہیں ہے کہ ناموں سے آخر کیا مراد ہے۔ البتہ قرآن سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ نام یا تو اشیا کے رہے ہوں گے یا پھر خفیہ ہوں اور صالح حضرات کے، یا پھر دونوں ہی قسم کے رہے ہوں گے۔ آگے کی بات ہم کو عقل سمجھاتی ہے کہ صرف نام جان لینے سے کچھ نہیں ہوتا جب تک کہ خواص کا علم نہ ہو۔ چنانچہ یہ نتیجہ نکالنا آسان

ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو ناموں کے ساتھ خواص کا علم بھی عطا کیا تھا۔ قرآن سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ حضرت آدم کو یہ نام بذریعہ وحی بتائے گئے۔ البتہ اشیاء کی ظاہری صفات تو حضرت آدم کے مشاہدہ میں آئی رہی تھیں، باطنی صفات وحی کے ذریعہ معلوم کرائی گئیں۔ مثلاً وہ درخت جس سے حضرت آدم کو روکا گیا اُن کے مشاہدہ میں تھا اور وہ اسے دوسرے تمام درختوں سے علاحدہ پہچان رہے تھے کیوں کہ اس کی ظاہری صفات باقی تمام درختوں سے الگ تھیں۔ البتہ باطنی صفات کی طرف اس طرح وحی کی گئی کہ فلاں درخت کے قریب بھی مت جانا ورنہ ظالموں میں شمار ہوگے۔ فرض، حضرت آدم کا بہت ہی ابتدائی علم وحی اور محسوسات کا جامع تھا۔ آج بھی انسان چیزوں کی صفات کا علم بالعموم محسوسات کے ذریعہ حاصل کرتا ہے، اور جب وہ کسی چیز کو اس کی صفات کی بنیاد پر دوسری چیزوں سے علاحدہ پہچان لیتا ہے تو اُس چیز کا کوئی مناسب نام اس کو وحی کے ذریعہ سمجھا دیا جاتا ہے۔ چنانچہ جتنے مفرد نام ہیں مثلاً سورج، چاند، زمین، مہا، تانبہ، پھول پتہ وغیرہ یہ سب ہمارے ذہن میں وحی کے ذریعہ ڈال دیے جاتے ہیں اور یہ سب نام مخصوص صفات رکھنے والی اشیاء کی یاد دلادیتے ہیں۔ پھر جس طرح سورج کی مخصوص صفات نہیں بدلتیں اسی طرح یہ نام بھی عادی ہوتے ہیں اور بدلے نہیں جاتے۔ چنانچہ معلوم ہوا کہ جس طرح چیزوں کے علم میں ان کی صفات کا محسوس علم (سائنس) شامل ہوتا ہے اسی طرح ان صفات کے مجموعے کو کوئی نام دینے کا وحی کردہ علم بھی شامل ہوتا ہے۔ غرض، علم کی بنیادی سطح پر وحی اور سائنس مربوط ہوتے ہیں۔

قرآن کریم میں اشیاء سے متعلق تخلیق کا تصور بہت واضح ہے۔ یعنی چیزیں خود بخود نہیں ہیں جیسا کہ سائنس میں تصور کیا جاتا ہے، بلکہ انہیں بنایا گیا ہے۔ تخلیق کے تصور کے ساتھ خالق کا تصور خود بخود منبج جاتا ہے۔ قرآن ہمیں بتاتا ہے کہ خالق ایک ہی ہے۔ چنانچہ کسی بھی چیز کے سائنسی تصور کے ساتھ وحی کا یہ تصور بھی جزا ہونا چاہیے کہ وہ اسی ایک خالق کی مخلوق ہے جس کی اور تمام چیزیں مخلوق ہیں۔ اس طرح کائنات بحیثیت مجموعی ایک محسوس (سائنسی) حقیقت اور اس کا مخلوق ہونا وحی کردہ حقیقت ہے۔ ان دونوں حقائق کو عددہ نہیں کیا جاسکتا۔ خالق کے ادراک کے لیے مخلوق کا تصور اور مخلوق کے ادراک کے لیے خالق کا تصور ضروری ہے۔

مذکورہ بالا گفتگو میں ہم نے سائنس کا لفظ اس علم کے لیے استعمال کیا ہے جو بہت ہی

بنیادی علم کہلاتا ہے۔ یعنی چیزوں کو دیکھ کر، چمک کر، چھو کر، سونچ کر اور سن کر پہچاننے کا علم۔ چیزوں کا نام رکھنے کے علم کو ہم نے وحی کر دہ علم کی حیثیت سے پیش کیا ہے۔ چنانچہ ہمارے عقیدہ کے اعتبار سے انسان کا بہت معمولی اور بنیادی علم بھی محسوسات اور وحی، یا سائنس اور وحی یا معقولات اور معقولات کا مجموعہ ہوتا ہے۔ پھر یہ کہاں کی عقلمندی ہے کہ اعلیٰ تحقیقی سطح پر سائنس کو وحی سے لاتعلقی کر دیا جائے۔ چنانچہ ضروری ہے کہ اعلیٰ تحقیقی جذبہ و جہد کے دوران بھی سائنس اور وحی کے درمیان ربط قائم رہے اور اس ربط کو توڑنے کی کوشش نہ کی جائے۔ قرآن میں کائنات سے متعلق جو خبریں دی گئی ہیں ان کو درجہ قبولیت ملنا چاہیے اور کائنات کی سائنسی تفہیم کو محض معقولات اور محسوسات میں محدود نہ کر کے قرآنی اخبار سے بھی اس تفہیم میں مدد لینی چاہیے۔ اسی طرح حدیث میں موجود وحی سے بھی کائنات کی سائنسی تفہیم میں مدد لینے کا عمل جاری رہنا چاہیے۔

کائنات کی تفہیم میں اس کی شکل و صورت، اس کی خاصیت، اس کی مختلف اشیاء کے درمیان تعلق اور رابطہ کی نوعیت کا پتہ لگانا بھی شامل ہے جس کو سائنس کہتے ہیں۔ کائنات کی تفہیم میں وحی کی یہ خبر بھی شامل ہو رہا ہے کہ خالق کائنات ہی کے حکم سے اس کی مختلف اشیاء کے درمیان تعلق اور ربط قائم ہے۔ کائنات کی تفہیم میں اس کی ابتدا اور انتہاء، اس کے مقصد، اس کی خوبی، خرابی، خود انسان کی پیدائش کا مقصد، اس کے اندر جمی ہوئی نفع بخش اور نقصان دہ صفات اور اس کے باہر پھیلی ہوئی کائنات میں اس کے دشمنوں اور دوستوں سے متعلق وحی کی خبروں کا بھی زبردست اثر ہوتا ہے۔ اس لیے ان سب چیزوں کو بھی سائنس کا جز ہونا چاہیے۔ ایسی سائنس مکمل نہیں ہو سکتی جس میں اسلام کے علمی اصولوں سے استغناء برتا گیا ہو۔ اسلام میں اسی سائنس کو علم کا مرتبہ ملے کا حق ہے جس میں وحی کی خبروں کو بھی اہمیت حاصل ہو۔

وحی، سائنس کو رد نہیں کرتی جب تک کہ وہ وحی کی خبروں کو رد نہ کرے۔ اگر وحی کی خبروں کو اہمیت دیے بغیر اور ان کی طرف التفات کیے بغیر یا ان کا انکار کر کے سائنس کو ترقی دی جائے تو پھر وحی کی زبان میں ایسی سائنس کو اندھی، بہری اور گنگھی سائنس کہا جائے گا، خواہ وہ محسوس مادی اشیاء کا فطری سطح پر صحیح صحیح بیان کر دے۔ ایسی سائنس اپنی اصل کے اعتبار سے کافرہ ہے۔ اس کے ساتھ دوسری اسی صورت میں کی جاسکتی ہے جب کہ اس کو مسلمان کر لیا گیا ہو یا اسے مسلمان بنانا پیش نظر ہو۔ چنانچہ وحی اور محسوسات کے درمیان تال میل کرتے ہوئے جو علوم

فطرت ترقی پائیں گے وہ بجا طور پر مسلم سائنس یا اسلامی سائنس کہلانے کے مستحق ہوں گے۔ اور اصل میں ایسی ہی سائنس کو عالم اسلام میں صحیح معنی میں علم کا مرتبہ مل پائے گا۔ وحی اور محسوسات کے درمیان تال میل کی کیفیت کو سمجھانے کے لیے ذیل میں کچھ مثالیں دی جاتی ہیں۔ ان مثالوں سے سمجھ میں آ سکتا ہے کہ تال میل کس قدر مسود مند اور اہم ہے۔

مثال ۱: ایمان بالغیب

قرآن کریم میں توحید پر سب سے زیادہ زور دیا گیا ہے۔ قرآن سے صرف ان لوگوں کو ہدایت مل سکتی ہے جو ایک اللہ پر بغیر اس کو دیکھے ہوئے محض اللہ، رسول اور عقل کی گواہی کی بنیاد پر ایمان لے آئیں۔ قرآنی وحی ہم کو بتاتی ہے کہ ایمان بالغیب عقل مندوں کا کام ہے۔ قرآن میں صرف ان حقائق پر بالغیب ایمان لانے کی تاکید کی گئی ہے جن کا ذکر خود قرآن میں کیا گیا ہے یا غیب کی جو خبریں رسولؐ نے دی ہیں۔ وحی کے اس حکم کی موجودگی میں کسی بھی سائنسدان کا یہودیہ کہ وہ بغیر دیکھے ہوئے کسی بھی خبر کو تسلیم نہیں کرے گا، نہ صرف اس کو ایمان سے خارج کر دے گا بلکہ خود سائنس کی ترقی میں بھی مانع ہوگا۔ سائنس میں خود بہت سی ایسی چیزوں پر یقین کیا جاتا ہے جو غیب میں شامل ہیں۔ مثلاً الیکٹران، پروٹان، نیوٹران، میزان وغیرہ جیسے تحت جوہری ذرات بلکہ خود جوہر دکھائی دینے والی چیزیں نہیں ہیں۔ لیکن اگر آپ ان تصوراتی اشیاء کا انکار کر دیں تو مادے کے درمیان کیمیائی رد عمل کی توجیہ کے لیے جو زبردست علمی سرمایہ جمع کیا گیا ہے یک لخت ڈھیر ہو جائے گا۔ بالکل اسی طرح وحی کا عیش کردہ خدائی تصور نہ رہے تو کائنات کی توجیہ کے تمام تار و پود کھم کر رہ جائیں۔ یہی وجہ ہے کہ مغرب میں زبردست سائنسی ترقی کے ساتھ خدا کے تصور کا بار بار انکار کیے جانے اور مذہب کی زبردست مخالفت کے باوجود خدا اور مذہب کا تصور بالکل ختم نہیں کیا جاسکا۔ دوسری طرف یہ بھی حقیقت ہے کہ مغرب میں خدا اور مذہب کا صحیح تصور نہ ہونے کی وجہ سے سائنس اور مذہب کے درمیان کشمکش ہوتی ہے اور دونوں میں اشتراک و ارتباط کا مسئلہ بنو رعل طلب ہے۔ البتہ قرآن میں توحید کے تصور کو خود کائنات کے مطابقت سے بنیادیں فراہم کی گئی ہیں اور اس کی مذہبی تعلیمات صحیح سائنس سے ٹکراتی نہیں ہیں۔ الغرض، اسلام میں ایمان بالغیب نہ صرف کائنات کی توجیہ و تشریح میں معاون ہے بلکہ اس سے علمی رویے کا تعین بھی ہوتا ہے تاکہ علم محض محسوسات میں محدود ہو کر اپنی افادیت نہ کھو بیٹھے۔

مثال ۲: آسمان کا تصور

قرآن کریم میں سات آسمانوں کا تصور پایا جاتا ہے۔ احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ یہ سات آسمان ایک دوسرے سے بے انتہا فاصلوں پر ہیں۔ پھر ساتویں آسمان پر کوئی مقام ”سدرة المنتہی“ ہے۔ ساتویں آسمان کے بیرونی حصے میں عظیم سمندر ہے۔ پھر اس کے بعد مرثیہ الہی ہے۔ قرآن کے مطابق دنیوی (یعنی ہماری زمین سے قریب کا) آسمان ستاروں سے مزین ہے۔ اب ایک مسلم سائنس دان کی یہ ذمہ داری ہے کہ آسمانوں کے اس تصور کو محض اس بنا پر قبول کرے کہ وہ دراصل وحی کی خبر ہے۔ اس کے بعد آسمانوں کے سائنسی مطالعہ سے جو معلومات حاصل ہوتی ہیں ان میں اور وحی کی خبروں میں تال میل قائم کرتے ہوئے آسمانوں کا تفصیلی تصور قائم کرے۔ مثلاً جب قرآن میں سات آسمانوں کی نشاندہی کر کے یہ بتادیا گیا کہ دنیوی آسمان میں چراغ روشن کیے گئے ہیں یا اس کو ستاروں سے سجایا گیا ہے تو خود بخود یہ بات معلوم ہوگئی کہ آسمان میں جہاں تک یہ چراغ موجود ہیں وہ سب دنیوی آسمان کی حدود ہیں اور ان حدود سے آگے اسی قدر بڑے بڑے چھ آسمان اور ہیں۔ غرض، آسمانوں سے مطلق وحی کے ذریعہ حاصل ہونے والے تصور سے قائدہ اٹھاتے ہوئے ہم آسانی سائنس کو ترقی دے سکتے ہیں۔ اس ذیل میں یہ بات یاد رہنی چاہیے کہ وحی کے تصور کے ساتھ انسانی سوچ ملی ہوئی نہ ہو ورنہ تضاد اور ٹکراؤ پیدا ہو سکتا ہے۔ مثلاً آسمان کے نیلا ہونے کا تصور وحی کا تصور نہیں ہے بلکہ یہ انسانی سوچ ہے جو مشاہدہ پر منحصر ہے۔ چنانچہ سائنس اس تصور سے اختلاف کر سکتی ہے اور کہہ سکتی ہے کہ نیلا رنگ کسی ٹھوس حد بندی کی وجہ سے نہیں ہے۔ البتہ سائنس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ آسمان کی ان حدود کا انکار کرے جن تک خود اس کے آلات کی نگاہ نہیں پہنچی ہے، چنانچہ ساتویں آسمان پر سدرة المنتہی، البیت المعمور اور اس کے بیرونی کنارے پر پانی کے ذخیرے کا وجود سائنس کی پہنچ سے باہر ہیں اور یہ غیب کی خبریں ہیں۔ ان خبروں کو محض اس وجہ سے قبول کرنا ہوگا کہ ان کا ذریعہ وحی ہے جو بجائے خود ایک صحیح اور یقینی ذریعہ علم ہے۔ اور کائنات کی وسعتوں کے پیش نظر یہ ناممکن بھی نہیں۔

مثال ۳: تخلیق کے چھ دن

تمام مذہبی کتابوں مثلاً تورہ، زبور اور انجیل میں زمین اور آسمان کی تخلیق کے سلسلے میں چھ یوم کا ذکر آتا ہے۔ قرآن میں اسے اس طرح بیان کیا گیا ہے:

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۚ

(احزاب: ۵۷)

درحقیقت تمہارا رب اللہ ہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں میں پیدا کیا، پھر اپنے عظیم سلطنت پر ہو کر بٹھا ہوا۔ (۵۷: ۷)

ان آیات میں یوم سے ۲۴ گھنٹے والا دن مراد ہے یا کوئی عرصہ یا کوئی مرحلہ مراد ہے؟ اس مسئلہ پر زمانہ دراز سے گفتگو ہوتی رہی ہے۔ ابتدا میں لوگ اس کو ۲۴ گھنٹے والا ایک دن شمار کرتے تھے۔ مگر یہ تصور جدید سائنسی معلومات سے قطعی میل نہیں کھاتا۔ چنانچہ اب یوم سے ایک طویل عرصہ مراد لیا جاتا ہے جو عربی لغت کے مطابق ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ مفہوم سائنسی معلومات کے زیر اثر ہی لیا گیا ہے۔ چنانچہ سائنس اور وحی کے درمیان ہم آہنگی کے نتیجے میں ”یوم“ کی ایک اور قابل قبول جہت کا پتہ چلا۔ دوسری طرف وحی سے سائنس بھی کسی حد تک پابند ہوئی۔ یعنی اب کسی مسلم سائنسدان کو یہ اختیار نہیں رہا کہ چھ ادوار سے کم یا زیادہ میں کائنات کے تخلیقی سفر کی تشریح کرے۔ اگر زیادہ ادوار کی نشاندہی ضروری بھی ہوئی تو زائد ادوار کو چھ ادوار کے اندر ضم کرتے ہوئے انہیں چھ ادوار کی ذیلی قسموں میں شامل کرنا ہوگا۔

قرآن کریم میں مذکورہ چھ ادوار کو ۲ + ۳ ادوار میں تقسیم کر کے تخلیق کے عمل کی مزید تشریح کی ہے:

۱۔ فَفَعَلْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ۚ وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ ۖ وَجَعَلْنَا فِيهَا قُلُوبًا لِّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ

(الحج: ۱۷)

تب اس نے دو دن کے اندر سات آسمان بنادیے اور ہر آسمان میں اس کا قانون وحی کروایا۔ اور آسمان دنیا کو ہم نے چراغوں سے آراستہ کیا اور اسے خوب محفوظ کر دیا۔ یہ سب کچھ ایک ہی عرصہ میں علم و وحی کا منصوبہ ہے۔

(۱۷: ۱۷)

۲۔ قُلْ اَنْتُمْ لَكُمْ فُرُشٌ بِالَّذِي خَلَقَ الْاَرْضَ فَيُؤْتِيْنِ
وَيَجْعَلُوْنَ لَهٗ اَنْدَادًا ۚ ذٰلِكَ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ (نم اسجد: ۹)

اے نبی، ان سے کہو، کیا تم اس خدا سے کفر کرتے ہو اور دوسروں کو اس کا سر ٹھیراتے ہو جس نے زمین کو دو درختوں میں باندھا؟ وہی تو سارے جہان دانوں کا رب ہے۔ (۹۴:۱)
وَجَعَلَ فِيْهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيْهَا وَلَقَدْ رَفَعْنٰهَا اَنْوَابَهَا
فِيْ اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ ۚ سَوَّآءٌ لِّلْمَسٰئِلِيْنَ ۝ (نم اسجد: ۱۰)

اُس نے (زمین کو) جو دو میں لے کے (بعد) اوپر سے اُس میں پہاڑ بنادے اور اُس
میں برکتیں رکھ دیں اور اُس کے اندر سب مانگنے والوں کے لیے ہر ایک کی طلب و
حاجت کے مطابق ٹھیک انداز سے خوراک کا سامان مہیا کر دیا۔ (۱۰:۳۱)
مذکورہ آیات سے درج ذیل باتوں کا پتہ چلتا ہے:

۱۔ آسمان اور زمین کی تخلیق میں کل ماکر چھ مرحلے پیش آئے۔

۲۔ پہلے دوسر سطوں میں زمین اور آسمان کو جو بنخش گیا۔ اور ثابواری تعالیٰ کے مطابق
یہ سمجھ میں آتا ہے کہ شاید ان میں پہلا مرحلہ صدق کا تھا اور دوسرا مرحلہ حق کا۔ پہلے مرحلے میں پورا
آسمان دھواں تھا اور اس کے اندر کسی زمین، سورج، چاند یا ستاروں کا وجود نہیں تھا۔ دوسرے
مرحلے میں ایک طرف تو اجرام فلکی وجود میں آئے جن میں زمین بھی شامل تھی اور اس طرح زمین
کے قریب کا ایک آسمان متعین ہو گیا۔ اور دوسری طرف جید کا آسمان جو ابھی دھواں ہی تھا چھ
حصوں میں حریہ بانٹ دیا گیا۔

۳۔ بعد کے چار سطوں میں صرف زمین کا ذکر کیا گیا ہے کہ اس میں پہاڑ بنائے
گئے، برکتیں رکھی گئیں اور خوراکیں پیدا کر دی گئیں۔ زمین کے ان ادوار میں دوسرے اجرام اور
بعید کے آسمانوں میں کیا کچھ ہوتا رہا اس کا تذکرہ نہیں کیا گیا۔

۴۔ چار ادوار کی تقسیم زمین کے لیے خاص ہے۔ اس لیے ضروری نہیں ہے کہ چاند،
سورج، ستارے، سیارے اور بعید کے چھ آسمان بھی چار ہی ادوار سے گزرے ہوں۔

۵۔ زمین کے علاوہ اجرام پر ادوار کی تقسیم چار سے کم تو ہو سکتی ہے زیادہ نہیں ہو سکتی۔
مثلاً چاند پر زندگی نہیں ہے اس لیے چاند کے کرہ میں خوراک اور غذا کے خزانے جمع کرنے کا

مرحلہ پیش نہیں آیا۔ اسی طرح سورج کو شاید پہلے ہی مرحلے پر قائم کر دیا گیا۔ کسی بھی سیارے یا بعض سیاروں کے لیے چار سے زیادہ مرحلے اس لیے تجویز نہیں کیے جاسکتے کہ اس طرح کل مرحلوں کی تعداد چھ سے زیادہ ہو جائے گی۔

آسمان اور زمین کی تخلیق کے قرآنی بیان میں اجمال سے کام لیا گیا ہے۔ البتہ اس کی تفصیل و توضیح میں سائنس مددگار ثابت ہوگی۔ اس تشریح کا فائدہ یہ ہوگا کہ جب قرآن کریم کی وہ آیات ایک بندہ مومن کی نظر سے گزریں گی جن میں آثار کائنات میں غور و فکر کی دعوت دی گئی ہے اور جن میں مضمناً تخلیق کائنات کے اہم حقائق پر روشنی ڈالی گئی ہے تو اس کا ذہن اب متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ انسانی ذہن کی تخلیق ہی غور و خوض کے لیے ہوئی ہے۔ تخلیق الہی پر غور و فکر تو انسان کے لیے گویا عبادت ہے کیوں کہ خالق کائنات نے بار بار اس پر ابھارا ہے کہ اس کے نتیجے میں ایک مومن کے ایمان و یقین میں مزید اضافہ ہوتا ہے اور اس میں پختگی آتی ہے۔ چنانچہ ایک مسلمان ان پہلوؤں پر غور کرے گا اور عبادت سمجھتے ہوئے کرے گا اور ثواب کی امید رکھے گا کیوں کہ اس کو غور و فکر کا حکم بھی دیا گیا ہے اور سوچنے کے لیے ایک راہ بھی دکھائی گئی ہے۔ غرض قرآن کریم کی وہ تمام آیات جن میں کائنات کا تذکرہ ہے، دعوتِ فکر دیتی ہیں اور توحیدی تصور کے ساتھ علم کی توسیع و ترقی کا سبب بنتی ہیں۔ اس طرح وحی کے جمل گوشے بھی مفصل ہوتے ہیں اور علم کو ایک خاص رخ بھی ملتا ہے۔

مثال ۳: زمین اور اس کی گردش

قرآن کریم میں زمین کے لیے ”فراشا“ (بستر)، ”مہنداً“ (بستر، گہوارہ، پالتا)، ”قواراً“ (قرار والی)، ”ہساطاً“ (بھیلی ہوئی فرش) اور ”مکھناً“ (سیٹے کی جگہ)، جیسے الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ ان تمام الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ زمین انسان کے لیے ایک عمدہ ٹھکانہ، پرسکون مسکن اور آرام دہ جائے قرار ہے۔ مگر یہ صفات کسی ایسی ہی چیز میں ہو سکتی ہیں جس کو خود سکون آرام اور قرار ہو۔ محسوسات کی بھی یہی گواہی ہے کہ زمین ساکت ہے۔ چنانچہ سائنسین کو یہ نتیجہ نکالنا بہت آسان ہو گیا تھا کہ ان سب قرآنی الفاظ سے زمین کے ساکت ہونے کا اشارہ ملتا ہے۔ غرض، قدیم سائنس اور قدیم تفاسیر میں توافق قائم رہا اور مفسرین کو یہ کہنا اور یقین کرنا بہت

آسان ہو گیا کہ زمین ساکت ہے۔ اُس وقت کے سائنسدانوں اور مفسرین کے ذہن میں یہ بات ابھی نہ سکتی تھی کہ زمین گردش میں ہونے کے باوجود وہ قائم دے دے سکتی ہے جن کا ذکر قرآن میں کیا گیا ہے۔ بعد میں جب زمین کے لیے کسی نہ کسی طرح گردش ثابت کر دی گئی تو تفسیر اور سائنس کے درمیان تضاد پیدا ہو گیا جس کو حل کرنے کا ایک ہی طریقہ تھا۔ وہ یہ کہ مذکورہ قرآنی الفاظ کو سکوت کے معنی میں لینے کے بجائے سکون اور آرام کے معنی میں لیا جائے۔ چنانچہ اب زمین کی حرکت کا نظریہ قبول کرتے ہوئے اس کو جائے سکون سمجھنے میں کوئی پریشانی نہیں ہوتی۔

مگر یہ توافق صرف اس وقت تک ہے جب تک احادیث کو زیر بحث نہ لایا جائے۔ اگر احادیث کی روشنی میں اس موضوع پر گفتگو کی جائے تو مسئلہ اپنی جگہ قائم رہتا ہے۔ چنانچہ ہم ایک حدیث کا اس سلسلے میں ذکر کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ مسئلہ زیر بحث پر اس حدیث کا کیا اثر پڑتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا: تمہیں نشانیاں جب ظاہر ہو جائیں تو کسی شخص کا ایمان لانا کچھ بھی فائدہ نہ دے گا جب کہ وہ پہلے ایمان نہ لایا ہو یا اپنے ایمان کے ساتھ نیکی نہ کی ہو (۱) سورج کا مغرب سے طلوع ہونا (۲) و قیال کا ظہور اور (۳) بولہ الارض کا لٹنا (مسلم)۔

اس حدیث میں قرب قیامت سے متعلق تینوں خبریں بھی امور میں شامل ہیں اس لیے حدیث یعنی طور پر وحی رسالت کی قبیل سے ہے۔ اس لیے اس بات میں کوئی شک و شبہ نہیں کیا جاسکتا کہ قیامت کے قریب سورج مغرب سے طلوع ہوگا۔ جدید سائنس کے مطابق سورج کا طلوع و غروب زمین کی محوری گردش کی وجہ سے ہوتا ہے۔ چنانچہ وحی اور سائنس کے درمیان تعامل کرتے ہوئے ہم یہ نتیجہ اخذ کرنے میں حق بہ جانب ہیں کہ قرب قیامت میں زمین کی محوری گردش کی سمت بدل جائے گی۔ یعنی اب جب کہ وہ گھڑی کی سوئیوں کے خلاف گھومتی ہے اس خاص موقع پر گھڑی کی سوئیوں کے مطابق گھومنے لگے گی۔

اب ذرا خود فرمائیے کہ اگر زمین اپنے محور پر زائد از ۱۶۱۰ کلومیٹر فی گھنٹہ کی رفتار سے گردش کرتے ہوئے اپنی سمت اس طرح بدلے کہ انسانوں کو کوئی جھٹکا نہ لگے تو اس کے لیے زمین کی رفتار میں آہستہ آہستہ کمی آئے گی۔ اس صورت میں دن اور رات طویل ہوں گے۔ جب

کہ قیامت کے قریب دونوں کے چھوٹا ہونے کی حدیثیں وارد ہوئی ہیں۔ اس کے برخلاف اگر فرض کیجیے کہ زمین کی گردش کی سمت اچانک تبدیل ہوتی ہے تو یہ واقعہ بجائے خود قیامت ثابت ہوگا۔ کیوں کہ اسقدر چیز رفتار سے گردش کرتی ہوئی زمین کے اچانک رک جانے سے نہ صرف ہوا اور پانی میں زبردست انقلاب پھیل ہوگی بلکہ خود سطح زمین اور پہاڑ وغیرہ ہی ریزہ ریزہ ہو جائیں گے۔ ایسی صورت میں یہ کہنے کے کوئی معنی ہی نہیں رہ جاتے کہ سورج کے مغرب سے نکلنے کے بعد ایمان لانے کا کوئی فائدہ نہ ہوگا کیوں کہ اس منظر کے وقوع میں آنے سے پہلے ہی سب مر چکے ہوں گے اور سب کچھ پہلے ہی جس نہیں ہو چکا ہوگا۔ چنانچہ زمین کی محوری گردش میں شبہ پیدا ہوتا ہے اور مناسب یہی معلوم ہونے لگتا ہے کہ سورج کا مغرب سے طلوع خود اس کی مداری گردش کا رخ بدلنے سے ہو کیوں کہ اس صورت میں زمین پر کسی انقلاب پھیل کا امکان نہیں ہے۔ آئیے، اب ایک اور حدیث پر غور کرتے ہیں:

حضرت ابوذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورج غروب ہوتے وقت فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ یہ کہاں چلتا ہے؟ میں عرض گزار ہوا، اللہ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتے ہیں۔ فرمایا: یہ جا کر عرش کے نیچے سجدہ کرتا ہے۔ پس اجازت طلب کرتا ہے تو اس کو اجازت مل جاتی ہے۔ قریب ہے کہ یہ سجدہ کرے اور قول نہ فرمایا جائے۔ اجازت مانگے اور نہ ملے اور اس سے کہا جائے کہ بدھ سے آیا ہے اسی طرف لوٹ جا۔ پس یہ مغرب سے طلوع ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: سورج اپنی جائے قرار کی طرف دوڑ رہا۔ (۳۸:۳۶) فرمایا کہ اس کی جائے قرار عرش کے نیچے ہے۔ (مسلم)

مذکورہ بالا حدیث میں اس وقت کے علوم اور وحی کے درمیان تعامل کا بہترین نمونہ ہے اس میں تین خبریں وحی پر مبنی ہیں: اوّل اللہ تعالیٰ کا عرش ہوتا۔ دوم، قیامت کے قریب سورج کا مغرب سے نکلنا اور سوم، سورج کا اپنی جائے قرار کی طرف چلنا۔ اوّل اور سوم کا ذکر قرآن یعنی وحی مجلیٰ میں موجود ہے جب کہ دوم، حدیث میں موجود وحی مخفی کی خبر ہے جس کا ذکر اوپر کی حدیث ابو ہریرہؓ میں گزرا۔ حضور اکرمؐ نے ان تینوں خبروں اور اپنے زمانے کے تجربی علوم کے درمیان تال میل کرتے ہوئے مندرجہ بالا باتیں ارشاد فرمائی ہیں۔ سورج کی اپنے مستقر کی جانب گردش سے آپؐ نے اس کی مداری گردش مراد لی ہے جو ہر وقت حکم الہی کی محتاج ہے۔ پھر قیامت کے قریب سورج کو اس کے مدار پر واپس کر دیا جائے گا جس کے نتیجے میں وہ مغرب سے طلوع ہوگا۔

فرض کیجیے کہ آپ آج کے سائنسی دور میں پیدا ہوئے ہوتے تو شاید اسی بات کو اس طرح ادا فرماتے کہ زمین اپنے محور پر اللہ کے حکم سے گھڑی کی سوئیوں کے خلاف گھومتی ہے۔ لیکن قیامت کے قریب اس کو اس درخ پر گھومنے سے روک دیا جائے گا اور حکم ہوگا کہ دوسری سمت میں گھوم جا۔ چنانچہ سورج مشرق کے بجائے مغرب سے طلوع ہوگا۔“

اس اعداد بیان میں سورج کے مغرب سے نکلنے کی توجیہ تو ہو جاتی ہے مگر ایک مسئلہ باقی رہتا ہے جس کا ذکر ہم پہلے بھی کر چکے ہیں۔ یعنی اس سے پہلے کہ سورج مغرب سے نکل پائے، قیامت برپا ہو جاتی ہے۔ جب کہ حدیث میں قیامت سے تقریباً اس قدر پہلے یہ تبدیلی آنے کا اشارہ پایا جاتا ہے کہ لوگ اس غیر معمولی عمل کو دیکھیں اور توہم کی طرف متوجہ ہوں۔

اب یا تو سورج کی مدار کی گردش کو دن اور رات کا سبب قرار دیا جائے کیوں کہ سورج کے اپنے مدار پر درخ بدلنے سے زمین پر کوئی پہل نہیں ہوگی خواہ درخ کی تبدیلی کسی قدر بھی اچانک ہو یا اگر زمین کی گردش کو ہی دن رات کا سبب مانتے رہتا ہے تو قرب قیامت میں سورج کے درخ بدلنے کی کوئی ایسی تعبیر کی جائے جو بیک وقت سائنس اور وحی کے مطابق ہو۔ اگر سائنس میں قرب قیامت کے واقعہ کو اہمیت نہیں دی جاتی تو اس کا مطلب ہے کہ علم کے ایک اہم مآخذ سے زور و روانی کی جارہی ہے اور مذہب سے بیزاری کا مظاہرہ کیا جا رہا ہے۔ اور اگر وحی کی خبر کو اہمیت دیتے ہوئے زمین کی محوری گردش کی روشنی میں ہی اس کی تعبیر تلاش کی جاتی ہے تو نہ صرف مذہب پسندی کے رجحان کا پتہ چلے گا بلکہ سائنس کو غور و خوض کے لیے مزید ایک گردان (Paradigm) ملے گی جو بہر حال، سائنس کے دائرہ معلومات میں اضافے کا سبب بنے گی۔ اس صورت میں کچھ نئے تجربات و مشاہدات کرنے کی تحریک بھی مل سکتی ہے جس سے کائنات کے کچھ اور گوشے ابھر کر سامنے آ سکتے ہیں۔ غرض، مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں یا تو زمین کی محوری گردش کا تصور غلط ہے اور دن رات کا اختلاف سورج کی مدار کی گردش کی وجہ سے ہوتا ہے یا پھر زمین کی محوری گردش کا تصور مزید تنہیم و تشریح چاہتا ہے۔

مثال ۵: قلب، فواد اور عقل کا تصور

قلب کے مصدری معنی ہیں پلٹنا، الٹنا، موڑنا، پھیر دینا۔ اسی مصدری معنی کے اعتبار

سے دل کو بھی قلب کہا جاتا ہے کیوں کہ وہ بھی زندگی بھر حرکت اور آلت پلٹ میں مشغول رہتا ہے۔ پھر چوں کہ انسانی جسم میں دل کا مقام اہم اور کم و بیش مرکز میں ہے اس لیے ہر چیز کے مرکزی اور اہم مقام کو قلب کہا جاتا ہے۔ مثال کے طور پر عریوں میں جنگ کے موقعہ پر وہ گولی جو باقی فوج کے مرکز میں رہ کر جنگ کرتی تھی اس کو اور اس کے مقام کو قلب کہا جاتا تھا۔ مزید برآں عربی لغت میں علم، فہم، عقل، جان اور شہامت وغیرہ کے لیے بھی قلب کا لفظ بولا جاتا ہے۔

فواد کا مادہ ف و د ہے۔ الفاظ کے معنی آگ روشن کرنا ہوتا ہے اور قلاء ذ کے معنی آگ کا روشن ہونا ہے۔ دل کو فواد اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ علم اور عرفان کی روشنی کا مرکز ہے۔ اس کا دوسرا استعمال مرکز احساسات و جذبات کے طور پر بھی ہوتا ہے۔ قرآن کریم میں دونوں ہی الفاظ کو علم، سمجھ، وغیرہ کے تعلق سے استعمال کیا گیا ہے۔

قلب کے استعمالات

(۱) لَّهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا (۱۷۴:۱۷۴)

ان کے پاس دل ہیں مگر وہ ان سے سوچتے نہیں۔ ان کے پاس آنکھیں ہیں مگر وہ ان سے دیکھتے نہیں۔ (۱۷۴:۱۷۴)

(۲) اَلْقَلَمُ يَسْوِّرُ الْاٰرْضَ لَّهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُوْنَ بِهَا

(۲۶:۲۶)

کیا یہ لوگ زمین میں چلے پھرے نہیں ہیں کہ ان کے دل سمجھنے والے ہوتے

(۲۶:۲۶)

(۳) اَفَلَا يَنْذِبُوْنَ الْقُرْاٰنَ اَمْ عَلٰی قُلُوبِ الْفٰلِقٰہِیْنَ (۲۳:۲۳)

کیا یہ لوگ قرآن پر غور نہیں کرتے، یا وہ ان کے قلوب پر لڑے ہوئے ہیں؟

(۲۳:۲۳)

(۴) وَطَعِنَ اللّٰہُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ لَہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ (۵۳:۵۳)

اور اللہ نے ان کے دلوں پر لعنہ لگا دیا، اس لیے اب یہ کچھ نہیں جانتے۔ (۵۳:۵۳)

فواد کے استعمالات

(۱) وَلَا تَقِفْ مَّالِیْنَ لَکَ بِہِ عِلْمٌ ۚ اِنَّ الشَّمْعَ وَالْبَصَرَ

وَالْقَوَادِّ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا (نبی اسرائیل: ۳۶)
 کسی ایسی چیز کے پیچھے نہ لگو جس کا تمہیں علم نہ ہو۔ یقیناً آنکھ، کان اور دل
 سب ہی کی بابت سہولتی ہے۔ (۳۶:۱۷)

(۲) مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ (الشم: ۱۱)
 نظر نے جو کچھ دیکھا، دل نے اس میں جھوٹ نہ دیا۔ (۱۱:۵۳)
 (۳) وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَ
 جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

اللہ نے تم کو تمہاری ماؤں کے پیٹوں سے نکالا اس حال میں کہ تم کچھ نہ
 جانتے تھے اس نے تمہیں کان دیے، آنکھیں دیں اور سوچنے والے دل دیے، اس
 لیے کہ تم شکر گزار بنو (۲۸:۱۶)

مذکورہ بالا آیات میں فقه، عقل، تدبر اور علم کو قلب سے متعلق کیا گیا ہے تو فواد کو آلہ علم و
 فکر کی حیثیت سے پیش کیا گیا ہے۔ چنانچہ ان آیات کی روشنی میں دل فقه، تعقل، تدبر، فکر اور علم
 کا مرکز قرار پاتا ہے۔ اس کے بالمقابل جدید سائنس دل کو کسی بھی طرح یہ مقام دینے کے لیے
 تیار نہیں ہے۔ جدید سائنس کے مطابق ان تمام صفات و اعمال کا مرکز دماغ ہے جب کہ قرآن
 میں دماغ کا لفظ استعمال ہی نہیں ہوا ہے۔ قرآن میں علم، عقل، فقه، تدبر، فکر وغیرہ صفات و اعمال
 کی بے بہا قدرت و افزائی کی گئی ہے مگر ان کو قلب اور فواد کے سوا انسانی جسم کے کسی عضو سے جوڑ کر
 بیان نہیں کیا گیا ہے۔ البتہ قرآن کریم میں ”أُولَئِكَ لَآلِئَابُ“ ایک ایسا لفظ ہے جس کو دماغ سے
 متعلق کیا جاسکتا ہے۔ ”الہاب“ ”لب“ کی جمع ہے جب کہ لب ہر چیز کے خالص جوہر کو کہتے
 ہیں۔ چنانچہ خالص عقل کو بھی لب کہتے ہیں۔ قرآن میں عقل کا کام بھی قلب کے ذمہ کیا گیا
 ہے۔ البتہ لغت میں مغز اور گودے کو بھی لب کہا جاتا ہے۔ چنانچہ المنجد عربی اردو میں لب کے
 معنی ہیں ہر چیز کا خالص، خالص عقل، تیز بینی، دل، زہر، ہادامہ و خرد و غیرہ کی گری۔ اب چون
 کہ دماغ سر کا مغز ہوتا ہے اس لیے اس کو بھی لب کہا جاسکتا ہے اور أُولَئِكَ لَآلِئَابُ سے دماغ
 والے یعنی عقل مند مراد لی جاسکتی ہے۔ اس طرح عقل کا تعلق دماغ سے بھی بڑھ جاتا ہے جو سائنس
 کے مطابق ہے۔ مگر یہ مسئلہ بدستور حل طلب ہے کہ قرآن میں دل کو مرکز تعقل، فکر اور تدبر کیوں

کہ کیا ہے؟ جب کہ تمام تر سائنسی ثبوت دماغ کے حق میں جاتے ہیں۔ کہا جاسکتا ہے کہ قرآن اس زمانے کی زبان میں نازل ہوا ہے جس زمانے میں دل کو ہی عقل کا مرکز سمجھا جاتا تھا۔ مگر ہمارے نزدیک یہ بات قطعی ناقابلِ فہم ہے کہ اگر انسان سے سمجھ کی غلطی ہو رہی تھی تو آخر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اس غلطی کو اس حد تک کیوں بھایا کہ صحیح تصور کی طرف قطعی نشاندہی نہ ہو سکی۔ ماننا پڑے گا کہ یا تو سائنس میں کوئی غلطی ہے یا قدیم زبان میں کوئی کمی ہے۔ اگر سائنس میں غلطی ہے تو اس کو مزید تجربات کی کسوٹی پر آزمانے کی ضرورت ہے۔ اور اگر قدیم عربی زبان میں کوئی کمی ہے تو ضرور کوئی اشارہ قرآن میں ایسا ملنا چاہیے جس سے صحیح بات کی طرف رہنمائی ہوتی ہو۔ ہمیں قرآن میں ایک اشارہ ملتا ہے جسے ہم پیش کیے دیتے ہیں۔

مذکورہ بالا آیات میں فکر، تدبر، عقل اور تفقہ کے مرکز کی حیثیت سے قلب اور فؤاد کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ ذیل کی آیات میں قلب کی صفات کو جلد کی صفت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے:

أَقَمْنَ صِرَاحَ اللَّهِ صَلَوةً لِّلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ ۖ قَوْلٌ
لِّقَلْبِيۤنَ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ ۖ أَوْلَٰئِكَ فِي صُلْبٍ مُّبِينٍ ۚ اللَّهُ
نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَابِيۡ ۚ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ
الَّذِينَ يُخَشَوْنَ رَبَّهُمْ ۚ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ
اللَّهِ ۚ (الزمر: ۲۳، ۲۴)

اب کیا وہ شخص جس کا سید اللہ نے اسلام کے لیے کھول دیا اور وہ اپنے رب کی طرف سے ایک روشنی پر عمل رہا ہے (اس شخص کی طرح ہو سکتا ہے جس نے ان باتوں سے کوئی سبق نہ لیا؟)۔ جیسا ہے، ان لوگوں کے لیے جن کے دل اللہ کی صحبت سے اور یادِ محنت ہو گئے۔ وہ مکمل گمراہی میں پڑے ہوئے ہیں۔

اللہ نے بہترین کلام اتارا ہے، ایک ایسی کتاب جس کے تمام اجزاء ہم رنگ ہیں اور جس میں ہر پارہ، مہین و ہر رائے گئے ہیں۔ اُسے سن کر ان لوگوں کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں جو اپنے رب سے ڈرنے والے ہیں پھر ان کے جسم اور ان کے دل نرم ہو کر اللہ کے ذکر کی طرف راغب ہو جاتے ہیں۔ (۲۳، ۲۴، ۲۵)

ان آیات میں صدر (سینہ)، قلب (دل)، اور جلد (کھال) تینوں کو اسلام اور نورِ ہدایت کے تعلق سے ایک ساتھ بیان فرمایا گیا ہے۔ سینے کا کھل جانا، کھال کا لرزنا اور بالوں کا کھڑا

ہوتا، قلب اور جلد کا اللہ کے ذکر کے لیے نرم ہو جانا اگر ایک طرف واضح طور پر محسوسات کے قیاس کے اعمال ہیں جن کا ہر انسان تجربہ کرتا ہے، تو دوسری طرف ان اعمال کی سائنسی تفسیر نظام اعصاب کے ذریعہ کی جاسکتی ہے جس کا تعلق بالآخر دماغ سے ہوتا ہے۔ چنانچہ اگر صدر، قلب اور جلد سے مل کر ترتیب دینے کا نظام اعصاب، قلب کا نظام اعصاب اور جلد کا نظام اعصاب مراد لیا جائے تو سب کا تعلق دماغ سے جڑ جاتا ہے۔ اب اگر قرآن کی زبان میں دل وہ مقام ہے جہاں سے علم و عرفان، فکر و خیال، عقل و فہم کو تحریر کی جاتی ہے تو اس دل سے مرد کو گوشت کا ککڑا نہیں بلکہ دل کا نظام اعصاب ہو سکتا ہے جو ایک طرف زمان و مکان میں بھی حرکت پذیر رہتا ہے اور دوسری طرف علم و عرفان کی دنیا میں بھی۔ اگر اس اشارے کو ذہن میں رکھتے ہوئے تحقیق کی جائے تو شاید قرآن اور سائنس دونوں کی تفہیم میں اضافہ ہو اور قرآن و سائنس کے درمیان تضاد کو حل کرنے میں بھی مدد ملے۔

مثال ۶: صُلْب و تَرَائِب

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۖ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ ذَلِيقٍ ۖ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ
الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۚ

(طارق: ۵۷-۷۸)

پھر ذرا انسان بھی دیکھ لے کہ وہ کس چیز سے پیدا کیا گیا۔ ایک اچھٹے والے پانی سے
پیدا کیا گیا ہے جو پیٹھ اور سینے کی ہڈیوں کے درمیان سے نکلتا ہے۔ (۷۸: ۵۷-۷۸)

مذکورہ آیات میں اُس مقام کا تعین کیا گیا ہے جہاں سے مرد اور عورت کا پانی (مادہ منویہ) خارج ہوتا ہے۔ یہ ایک ایسی آیت ہے جس کا مطالعہ سائنسی طریقوں سے کیا جاسکتا ہے۔ اس لحاظ سے یہ ایک سائنسی آیت ہے۔ مفسرین سلف نے ان آیات کو سمجھنے میں اپنی اپنی سوچ کے مطابق کوشش کی ہے۔ مولانا شبیر عثمانی کی تفسیر میں اُن کا خلاصہ اس طرح دیا گیا ہے:

”کہتے ہیں کہ مرد کی مٹی کا اعصاب پیٹھ سے ہوتا ہے اور عورت کا پیٹھ سے۔ اور بعض علماء نے فرمایا کہ پیٹھ اور پیٹھ تمام بدن سے کنایہ ہے۔ یعنی مٹی مرد کی ہو یا عورت کی تمام بدن میں پیدا ہو کر پھر جدا ہوتی ہے۔ اور اس کنایہ میں تخصیص صلب و ترائب کی شاید اس لیے ہو کہ حصول مادہ منویہ میں اعضاء دیگر (قلب، دماغ، کبد) کو خاص دخل ہے، جن میں سے قلب و کبد کا تعلق و ترائب سے اور دماغ کا تعلق و صلب سے“

مخارج (حرام مغفر) کے صلب سے ظاہر ہے۔ واللہ اعلم۔^۱

مولانا سید محمد قسیم الدین ان آیات کی تفسیر میں رقم طراز ہیں:

”یعنی مرد کی پشت سے اور عورت کے سینے کے مقام سے۔ حضرت عباسؓ نے فرمایا: سینے کے اس مقام سے جہاں ہار پہنا جاتا ہے اور انہیں سے منقول ہے کہ عورت کی دونوں چھاتیوں کے درمیان سے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مثلی انسان کے تمام اعضاء سے برآمد ہوتی ہے اور اس کا زیادہ حصہ دماغ سے مرد کی پشت میں آتا ہے اور عورت کے بدن کے اگلے حصے کی بہت سی رگوں سے جو سینے کے مقام پر ہیں نازل ہوتا ہے۔ اسی لیے ان دونوں مقاموں کا ذکر خصوصیت سے لرایا گیا۔“^۲

مولانا مودودیؒ نے بھی باوجود اس کے کہ وہ سائنسی فکر رکھتے ہیں ان آیات کے ذیل میں کوئی نئی بات نہیں کہی۔ آپ کا حاشیہ درج ذیل ہے۔

”اصل میں صلب اور ترائب کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ صلب ریڑھ کی ہڈی کو کہتے ہیں اور ترائب کے معنی ہیں سینے کی ہڈیاں یعنی پللیاں۔ چوں کہ عورت اور مرد دونوں کے ماذہ تولید انسان کے اس دھڑ سے خارج ہوتے ہیں جو صلب اور سینے کے درمیان واقع ہے اس لیے فرمایا گیا کہ انسان اس پٹی سے پیدا کیا گیا ہے جو سینے اور سینے کے درمیان سے نکلتا ہے۔ یہ ماذہ اس صورت میں بھی پیدا ہوتا ہے جب کہ ہاتھ اور پاؤں کٹ جائیں۔ اس لیے یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ یہ انسان کے پورے جسم سے خارج ہوتا ہے۔ درحقیقت جسم کے اعضاء رئیسہ اس کے مآخذ ہیں اور وہ سب آدمی کے دھڑ میں واقع ہیں۔ دماغ کا الگ ذکر اس لیے نہیں کیا گیا کہ صلب دماغ کا وہ حصہ ہے جس کی بدولت بھی جسم کے ساتھ دماغ کا تعلق قائم ہوتا ہے۔“^۳

مندرجہ بالا اقتباسوں سے ایک بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ آیات ذریعہ بحث کی تفسیر میں علماء نے اپنی اپنی آراء سے کام لیا ہے اور ہر مفسر نے سابق مفسروں کی رائے کو بھی پیش نظر رکھا ہے۔ دوسری بات جو بین السطور پڑھی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ مفسرین اپنے اپنے زمانے کے سائنسی معتقدات سے متاثر ہوئے ہیں۔ دور اسلامی کے مشہور معروف اطباء مثلاً ابن سینا کا مشہور نظریہ یہی رہا ہے کہ جنسی اعضاء کو اعضاء رئیسہ کے ساتھ خصوصی تعلق ہوتا ہے۔ چنانچہ جنسی علاج میں اعضاء رئیسہ کے لیے مقویات کا خصوصی اہتمام کیا جاتا تھا۔ مفسرین نے صلب و ترائب کا تعلق جنسی اعضاء اور اعضاء رئیسہ کے ساتھ جوڑنے میں اپنے زمانے کی سائنس کا

سہارا لیا۔ لیکن چون کہ مفسرین نے قدیم سائنس پر انکشاف کی اور جدید سائنس سے استفادہ نہیں کیا، یہاں تک کہ مولانا مودودی بھی اس خاص آیت کے سلسلے میں جدید سائنس سے رجوع پر متوجہ نہ ہو سکے جب کہ دوسری بہت سی سائنسی دلچسپی کی آیات میں آپ نے جدید ترین معلومات کا سہارا لیا ہے، اس لیے جدید سائنس کے واقف کاروں کو بے چینی ہوئی۔ چنانچہ ایک صاحب نے مولانا کو خط لکھ ہی دیا۔ مولانا نے اس کا جواب دیا تو دو اور ڈاکٹروں کا مراسلہ پہنچ گیا۔ اس طرح وحی اور جدید سائنس کے درمیان تعامل کا سلسلہ قائم ہو گیا۔ مولانا موصوف نے ان مراسلوں کو تفہیم القرآن میں بطور ضمیمہ شامل کر دیا ہے۔ ان ضمیموں کے مطابق مادہ منویہ کے اخراج کی تحریک کا مرکز اصل میں گردوں کے اوپر اعصاب کے جال کی شکل میں موجود ہے۔ اور یہی وہ مقام ہے جس کو ”مِنْ مَتْنِ الصُّلْبِ وَالتَّوَابِیْہِ“ کے الفاظ سے واضح کیا جانا چاہیے کیوں کہ یہ مقام ملب اور ترائب یعنی پیٹھ (یا ریڑھ کی ہڈی) اور ترائب (یا سیلوں) کے درمیان ہی واقع ہے۔ مگر ایک مسئلہ اب بھی حل طلب ہے۔ قرآن کریم میں بات منی کے اخراج کی کبھی گئی ہے، تحریک اخراج کی نہیں، جب کہ ضمیر سے تحریک اخراج کا مقام متعین ہوتا ہے۔ چنانچہ لغوی اعتبار سے یہ بات طے کرنی ہوگی کہ لفظ اخراج میں کیا کیا وسعتیں ہیں۔ کیا اخراج کا لفظ استعمال کر کے تحریک اخراج کا مفہوم ادا ہو سکتا ہے؟ ہم اس سوال کے جواب میں ہاں کہیں گے۔ اس لیے کہ عربی میں ہی نہیں بلکہ دنیا کی دوسری زبانوں میں بھی حَوَاجٌ یَخْرُجُ جیسے الفاظ کا استعمال خاص ان دہانوں کے تعلق ہی سے نہیں ہوتا جہاں سے کوئی چیز نکلتی ہو۔ قرآنی زبان میں دانہ (حب) زمین سے بھی نکلتا ہے اور فصل سے بھی (القرآن ۳۶: ۳۳-۳۴/۹۹: ۶) جب کہ سائنس کے مطابق اس کے نکلنے کی اصل جگہ پھول ہے۔ اسی طرح قرآن کے مطابق شہد، کبھی کے پیٹ (بطن) سے اور طفل ماں کے پیٹ (بطن) سے نکلتا ہے (القرآن ۱۶: ۶۹، ۷۸) جب کہ سائنسی نقطہ نظر سے شہد کے نکلنے کی جگہ کبھی کی سوٹھ اور طفل کے نکلنے کی جگہ فرج ہے۔ اسی طرح کا معاملہ گھر سے نکلنے کا ہے (القرآن ۲۳: ۲-۸/۴۷: ۳/۱۰۰: ۳)۔ فرض، دانہ خواہ زمین سے خارج ہو، خواہ ہری فصل سے، خواہ پھول سے، شہد کبھی کے پیٹ سے خارج ہو یا اس کی سوٹھ سے، بچہ ماں کے پیٹ سے خارج ہو یا فرج سے اور کوئی شخص گھر سے خارج ہو یا دروازہ سے، کوئی خاص فرق نہیں پڑتا۔ خَوَاجٌ یَخْرُجُ کے اس وسیع استعمال کے پیش نظر مِنْ مَتْنِ الصُّلْبِ

والتو آئیب کا مفہیم سمجھ سکتے ہیں۔ ماہ دافع خواہ عضو تاسل سے خارج ہوتا ہو یا پیشاب کی نالی سے، قوطوں سے خارج ہوتا ہو یا انگٹھین سے، پروٹلیٹ (Prostate) سے خارج ہوتا ہو یا رحم سے، سب کی طرف اشارہ جن مہین الطلب و التو آئیب میں ہوتا ہے۔ اس تعبیر میں مرد عورت دونوں کے ہی مادہ تولید کے اخراج سے متعلق اعضا شامل ہو جاتے ہیں۔

مذکورہ بالا مثالوں سے واضح ہو گیا ہو گا کہ وحی اور سائنس کے درمیان تعامل سے کیا مراد ہے اور اس کی کیا اہمیت ہے۔ ہم نے صرف وحی رسالت کی مثالوں سے اس حقیقت کو سمجھانے کی کوشش کی ہے کہ کائنات اور اشیائے کائنات کی تفہیم میں دونوں ذرائع علم سے کام لیتے ہوئے تصورات، مفروضات اور نظریات کی تشکیل ہونی چاہیے۔ اس کا یہ مطلب نہیں لینا چاہیے کہ ضمیر، اہل حق اور الہام وغیرہ موثر نہیں ہوں گے۔ ضمیر کی آواز پر لبیک کہنا اور اہل حق و الہام کے ان طریقوں کو اپنانا جن کا ذکر پچھلے ابواب میں گزر چکا ہے، بھی وحی اور سائنس کے درمیان ارتباط اور تعامل کے طریق کار میں شامل ہیں۔ اس تعامل کے نتیجے میں حاصل ہونے والے علم کے مجموعے کو صحیح معنی میں اسلامی سائنس کا نام دیا جاسکتا ہے۔

اسلامی سائنس میں نہ تو وحی اور تجربہ میں سے کسی کا انکار ہے اور نہ کسی سے صرف نظر۔ دونوں کی اپنی اپنی جگہ اہمیت ہے اور جن موضوعات میں یہ ایک دوسرے پر روشنی ڈال رہے ہوں تو کسی ایک سے صرف نظر کر کے دوسرے کو اہمیت دینا اور اسی کی بنیاد پر تصورات کا ڈھنچہ تیار کرنا علمی بددیانتی، ناواقفیت اندیشی اور بے جا خصوصیت ہے۔ البتہ وہ لوگ جو سمجھتے ہیں کہ علمی معاملات میں وحی کا دائرہ کار الگ ہے اور سائنس کا الگ، اس لیے سائنس کے دائروں میں وحی سے مدد نہیں لی جاسکتی۔ وہ اسلامی وحی کے صرف اس پہلو پر نظر رکھتے ہوئے ہیں کہ سائنسی دائروں میں وحی سے اکثر کوئی پیغام نہیں ملتا۔ مگر اس کا یہ مطلب بھی نہیں لیا جاسکتا کہ جن معاملات میں وحی کا پیغام موجود ہے ان میں بھی وحی سے مدد نہ لی جائے۔ اس دئیے میں ایک بنیادی تضاد ہے۔ اگر ہم سائنس کے عملی اطلاقی اور انتظامی معاملات میں وحی کی پابندی کے قائل ہیں اور علمی معاملات میں اپنے آپ کو وحی سے آزاد سمجھتے ہیں تو یہ ایک بڑا علمی تضاد ہے جس کا کوئی جواز نہیں ہے۔ اگر ہمارے ذہن میں وحی کی کوئی اہمیت ہے اور ہم سائنس کے عملی، اطلاقی اور انتظامی معاملات کے مقابلے میں علمی معادلات میں ایک فی ہزار $\frac{1}{1000}$ کی نسبت سے مدد

پاتے ہیں تب بھی اس ایک معاملے میں وحی کی مدد قبول نہ کرنا علمی بددیانتی میں شمار ہوگا۔ اسی طرح اگر وحی کی تفہیم میں سائنس سے مدد مل رہی ہو تو اس مدد سے گریز کر کے نکل جانا بھی علمی بددیانتی میں شمار ہوگا۔

سائنسی اعتزال

اعتزال کا مطلب ہے علاحدہ ہو جانا، ایک طرف ہو جانا۔ سب سے پہلے یہ لفظ حضرت حسن بصریؒ نے واصل بن عطا کے لیے استعمال کیا تھا اور فرمایا تھا کہ وہ (اعتزَل عَنَّا) ہم سے علاحدہ ہو گیا۔ واصل اس نے حضرت حسن بصریؒ سے خود علاحدگی اختیار کی تھی۔ ایک مرتبہ آپ کی محفل میں دو گروہوں کا ذکر کیا گیا۔ ایک کا عقیدہ یہ تھا کہ گناہ کبیرہ کرنے والا شخص ایمان کے زمرہ سے نکل جاتا ہے۔ دوسرے گروہ کا کہنا تھا کہ ایک بچے مومن کو اس طرح کا گناہ کوئی نقصان نہیں پہنچاتا۔ حضرت حسن بصریؒ اس مسئلہ کا جواب دینے ہی والے تھے کہ آپ کا شاگرد واصل بن عطا بول اٹھا کہ ایسا شخص نہ تو مکمل مومن ہے اور نہ پورا کافر بلکہ وہ دو منزلوں کے بیچ ہے۔ (منزلة بین المنزلین)۔ یہ کہہ کر وہ اٹھا اور مسجد کے دوسرے گوشے میں لوگوں کو اس عقیدہ کی تعلیم دینے لگا۔ اسی وقت حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا: اعتزَل عَنَّا۔ حضرت امام حسن بصریؒ کے بعد یہ لفظ عام طور پر ان لوگوں کے لیے استعمال ہونے لگا جو اہل سنت والجماعت کی شاہراہ سے علاحدہ ہو جاتے تھے۔ چنانچہ امت مسلمہ میں یونانی فلسفہ کے تعارف کے بعد جو لوگ اس سے بہت زیادہ متاثر ہو جاتے اور وحی کی تعلیمات کو فلسفہ کے یونانی رجحان کے ساتھ ہی دیکھنے کی کوشش کرتے تھے وہ بھی معتزلہ کہلائے۔ اب جب کہ سائنس کا دور دورہ ہے تو اس سلسلہ میں ایسے لوگوں کی کمی نہیں ہے جو وحی کو سائنس کی خرابی پر چڑھانے میں ہی اپنی مہارت سمجھتے ہیں۔ یہ لوگ سائنسی اعتزال میں مبتلا ہیں۔ یہ ایک نہایت خطرناک رجحان ہے جس سے بہر حال اجتناب ضروری ہے۔ زیر نظر تصنیف میں وحی اور سائنس کے درمیان تعامل کے نظریے پر زور دیا گیا ہے اس لیے سائنسی اعتزال کا تعارف کر دینا اشد ضروری ہے تاکہ اس میدان میں کام کرنے والوں کو پہلے ہی سے آگاہی رہے اور ہمارے قارئین اعتزال اور اعتدال کے درمیان فرق کر سکیں۔ ذیل میں ہم مثالوں سے واضح کریں گے کہ سائنسی اعتزال سے ہماری کیا مراد ہے؟

۱- معجزات کا تصور

قرآن اور احادیث کی روشنی میں معجزات کا جو تصور متعین کیا گیا ہے اس میں کسی عمل کا خرقِ عادت وقوع میں آنا اور اس عمل کا کسی نبی سے متعلق ہونا ضروری شرطیں ہیں۔ اس لحاظ سے ہر وہ عمل معجزہ ہے جو کسی نبی کے ذریعہ خرقِ عادت کے طور پر وجود میں آیا ہو۔ کوئی معجزہ خرقِ عادت ہونے کی بنا پر ہی معجزہ ہوتا ہے کیوں کہ اسی صورت میں وہ عادی فعل انسانی کو عاجز کر سکتا ہے۔ اب جو شخص ”عام“ اور ”عادی“ اسباب و علل کی حدود میں رہتے ہوئے محض سائنسی فکر سے مرعوب ہو گا وہ یا تو معجزات کو تسلیم نہیں کرے گا یا پھر ان کی ایسی تاویل کرے گا کہ وہ معجزہ ہی نہ رہ جائیں۔ ہمارے علم میں سرسید علیہ الرحمہ ایسی بزرگ شخصیت ہیں جنہوں نے اردو زبان میں شاید پہلی مرتبہ معجزات کے سلسلے میں ایسی سائنس زدگی کا اظہار کیا۔ ہمارے نزدیک وہ بزرگ اس لیے ہیں کہ انہوں نے ملتِ اسلامیہ کی جاگنداز خدمت کی اور اعتراضاتِ ان کے اندر اس لیے آیا کہ انہوں نے مغربی علوم کا تنقیدی مطالعہ نہیں کیا اور وہ سائنس سے بالخصوص مرعوب ہو گئے۔ وہ اپنی ”تفسیر القرآن و ہوالہدیٰ والفرقان“ میں رقم طراز ہیں:

تمام مشرین حضرت موسیٰ کے حضور اور قرعوں کے غرق ہونے کو بطور ایک ایسے معجزے کے قرار دیتے ہیں جو خلافِ قانونِ قدرت واقع ہوا جو جس کو انگریزی میں ”میرینجیل“ کہتے ہیں۔ اگر درحقیقت یہ واقعہ خلافِ قانونِ قدرت واقع ہوا تھا تو خدا تعالیٰ سمندر کے پانی ہی کو ایسا سخت کر دیتا کہ مثلِ زمین کے اس پر چلے جاتے۔ اصل یہ ہے کہ یہودی اس بات کے قائل تھے کہ حضرت موسیٰ کے لاٹھی مارنے سے سمندر پھٹ گیا تھا اور زمینِ کلِ آئی قسماً اور لاٹھی مارنے سے پھر میں پانی بہہ نکلا تھا۔ علما نے اسلامِ قدیموں میں اور خصوصاً نبی اسرائیل کے قصوں میں یہودیوں کی یہودی کرنے کے عادی تھے اور قرآن مجید کے مطالب کو خواہ مخواہ سمجھنے کی بجائے یہودیوں کی روایت کے موافق کرتے تھے۔ اس لیے انہوں نے اس جگہ بھی اور وہاں بھی جہاں قرآن میں آیا ہے ”فاضرب بمصاک الحجر فانفجرت منه اثنا عشر عیناً“ ”ضرب کے معنی ”زون“ کے لیے ہیں اور اس میں ”عین“ سے مراد ”چوڑے“ کو ایک معجزہ خارج از قانونِ قدرت قرار دیا۔“

پھر سے پانی نکلنے کے سلسلے میں قرآن میں جو ”فاضرب بمصاک الحجر“ اور

سندر میں راہ ہٹانے کے سلسلے میں ”فاصر ب بعصاک البحر“ آیا ہے اس کا مفہوم سرسید کے نزدیک علی الترتیب ”اپنے عصا کے ساتھ چل کر چٹان تک جاؤ“ اور اسی طرح ”اپنے عصا کے ساتھ چل کر سندر سے گزر دو“ ہے، یہ نہیں کہ اپنا عصا پتھر پر یا سندر پر مارو۔ اس مفہوم کے ساتھ دراصل یہ واقعات معجزہ ہی نہیں رہتے اور دونوں مواقع پر ”فاصر ب“ کے ساتھ عصا کا ذکر زائد ہو جاتا ہے۔ اور اگر عصا کو اہمیت دی جائے تو ایب محسوس ہونے لگتا ہے جیسے کسی بوڑھے ضعیف شخص سے کہا جا رہا ہو کہ تم کو اس مقام تک بہر حال جانا ہے۔ اگر ضعف کی وجہ سے چلنے میں پریشانی ہوتی ہو تو پھر عصا کے سہارے چل کر جاؤ۔ مگر چاہے ضرور۔ مزید برآں، سندر جبہ بالا اقتباس میں ”سیدھے سادے معجزے“ سے کیا مراد ہے، یہ وضاحت نہیں ہوتی۔ یہ بات فہم سے بالاتر ہے کہ کوئی واقعہ سیدھا سادا بھی ہو اور معجزہ بھی ہو۔ غرض، سائنس سے سرعوبیت کے نتیجے میں قرآنی آیات کی تفسیر میں خود قرآن کریم کے اشاروں سے صرف نظر کرنے اور مابعد الطبیعیاتی قصیمات کو قبول نہ کرنے کا رجحان پیدا ہوتا ہے جو مذکورہ بالا اقتباس سے ظاہر ہے۔ موصوف نے مفسرین پر اسراریات کو قبول کرنے کا انہرام لگایا ہے مگر وہ خود احادیث رسولؐ سے صرف نظر کرتے ہیں۔ حریدہ تفصیلات کے لیے اصل کتاب کے مباحث کا مطالعہ کریں۔

۲۔ ملائکہ اور جنات کا تصور

قرآن کریم میں ملائکہ کے سلسلے میں حسب ذیل باتوں کے ذکر سے ان کی نوعیت کا

صاف اندازہ ہوتا ہے:

- ۱۔ ان کا اللہ تعالیٰ سے مکالمہ ہوتا ہے۔ (۲۰:۲-۲۴)
- ۲۔ وہ پیغمبروں تک اللہ کا پیغام لاتے ہیں۔ (۲:۹۷)
- ۳۔ وہ انسانوں کو تعلیم دیتے ہیں۔ (۲:۱۰۲)
- ۴۔ وہ انسانوں کو مخاطب کرتے اور بشارت دیتے ہیں۔ (۳:۲۵)
- ۵۔ وہ بدکرداروں پر لعنت بھیجتے ہیں۔ (۲:۱۶۱)
- ۶۔ وہ قیامت کے دن صف بستہ کھڑے ہوں گے۔ (۴۸:۳۸)
- ۷۔ وہ نبی پروردگار اور سلام بھیجتے ہیں۔ (۳۳:۵۶)

۸- اُن کے دو دو تین تین، چار چار ہار دہرتے ہیں۔ (۱:۳۵)

۹- حدیث کے مطابق ان کو نور سے پیدا کیا گیا ہے۔

(مسلم: از مشکوٰۃ شریف، کتاب النہن، باب بہرہ الخلق، حدیث ۵۳۵۶)

جنات کے سلسلے میں قرآنی بیانات سے مندرجہ ذیل باتوں کا ہند چلتا ہے:

۱- اللہ تعالیٰ نے انسانوں سے پہلے جنات کو آگ سے بنایا جب کہ انسان کو مٹی سے

بنایا۔ (۲۷:۵۱) (۱۵:۵۵)

۲- جنات کی اپنی معاشرت ہوتی ہے۔ (۱۲۸:۶) (۴۳:۵)

۳- اکثر جنات اور انسانوں کو جہنم میں جھونکا جائے گا۔ (۱۷۹:۷)

۴- ابلیس جو ہم کو کبھی نظر نہیں آتا، جنات میں سے ہے۔ (۵۰:۱۸)

۵- جنات نے رسول اللہ ﷺ کو قرآن پڑھتے ہوئے سنا مگر آپ ان کو دیکھ نہ سکے۔

(۲۹:۴۶) (۱:۸۲)

۶- جنات آسمانوں کی سیر کرتے ہیں اور خاص حد تک پہنچ کر ملائکہ کی گفتگو سننے کی کوشش

کرتے ہیں تو ان پر آگ کے شعلے برسائے جاتے ہیں۔ (۱۸:۱۵) (۱:۳۷)

(۹:۸:۷۲)

مذکورہ بالا بیانات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ملائکہ ایک خاص قسم کی مخلوق ہیں جن میں

شعور ہوتا ہے، وہ سنتے، بولتے، سوچتے، سمجھتے، یاد رکھتے ہیں اور نور سے وجود میں آتے ہیں۔ اس

کے باوجود، کچھ سائنس زدہ مسلمانوں کے مطابق ملائکہ ریڈیائی لہریں ہیں اور قرآن میں ان لہروں

کو اسی ملائکہ کہا گیا ہے۔ چنانچہ پاکستان کے عہد الودود صاحب اپنی کتاب ”مظاہر فطرت اور

قرآن“ میں لکھتے ہیں:

”وہ مفسرین جو ان بیان کردہ صفات کو ملائکہ سے منسوب کرنے میں وہ حقیقت سے

زیادہ قریب ہیں۔ لیکن چون کہ ان کے نزدیک لفظ ملائکہ کا تصور مبہم ہے اس لیے ان کی

تفاسیر اوصوری رہ جاتی ہیں۔ چنانچہ پہلے لفظ ملائکہ پر غور کیجیے۔ لغات میں لفظ ملائکہ

کے دو مادے لیے گئے ہیں۔ ایک (ل ک) جس کے معنی پیغام رسانی کے ہیں۔

دوسرا (م ل ک) جس کے معنی توانائی کے ہیں۔ اب دیکھیے کہ کائنات کے ایک کتے

سے دوسرے کھتے تک پیغام رسانی کا ذریعہ ریڈی ایشن ہے۔ اس کے علاوہ کائنات کی ہر شے میں کام کرنے کی قوت اور صلاحیت ریڈی ایشن کی وجہ سے ہے۔ چنانچہ ریڈی ایشن کی لہریں کائنات میں طاقت کا مصدر بھی ہیں اور پیغام رسانی کا ذریعہ بھی۔ اس لیے جہاں تک طبعی دنیا کا تعلق ہے لفظ علائکہ کے معنی بجا طور پر ریڈی ایشن ہے۔ قرآن کریم نے ملائکہ کے دو بڑے العالی بیان کیے ہیں ”مفسرین“ اور ”یعنی خالق کائنات کے حکم سے کائنات کے اندر تقسیم کار اور دوسرا ”مفسرین“ اور ”یعنی کائنات کے مختلف اجزاء اور خصوصیات میں باہمی توازن پیدا کرتا۔“

جن آیات کی تفسیر کے ذیل میں یہ اقتباس پیش کیا گیا ہے ان میں مفسرین، مدبران وغیرہ صفات کو مفسرین نے ہواؤں یا فرشتوں پر اس طرح محمول کیا ہے کہ اگر وہ ہوائیں ہیں تو پھر فرشتے نہیں ہیں اور اگر فرشتے ہیں تو ہوائیں نہیں ہیں۔ اگر موصوف بھی اس قسم کی تعبیر کرتے ہوئے ان صفات کو ریڈی ایشن پر چسپاں کرتے تو ہم ان کے شکر گزار ہوتے کیوں کہ اس طرح قرآنی آیات میں ایک اور مدلول کا اضافہ ہوتا اور معانی کی گہرائی کا اشارہ ملتا۔ لیکن ملائکہ کے روایتی تصور کو مبہم قرار دے کر انہیں ریڈیائی لہریں بنادیں سائنس زدگی کی ایک روشن مثال ہے۔ جنات کے سلسلے میں بھی موصوف کا یہی کہنا ہے کہ وہ ریڈیائی لہریں اور کائناتی توانائی ہیں۔ بلکہ ان کے نزدیک جن کا ایک اور تصور بھی ہے یعنی غیر مافوقیادیہ نشین انسان۔ چنانچہ سورہ جن کی آیت (۱) کا ترجمہ اس طرح کرتے ہیں:

”اے رسول! ان سے کہہ دو کہ مجھے وحی کے ذریعہ بتایا گیا ہے کہ ایک غیر مافوقیادیہ نشین قبیلہ کی ایک جماعت نے قرآن سنا تو کہنے لگے کہ ہم نے ایک عجیب و غریب قرآن سنا ہے۔“ (الحج: ۱)

پھر مصنف کا اصرار ہے کہ ”ہمارے یہاں جن کا جو عام تصور پایا جاتا ہے اس کا ذکر قرآن کریم میں کہیں موجود نہیں۔ درحقیقت دورِ توہم پرستی میں ہر وہ چیز جو انسان کی سمجھ میں نہیں آتی تھی، دیوی یا دیوتا بن جاتی تھی۔ انہی چیزوں کو پوشیدہ ہونے کی بنا پر عربوں نے جن کہا۔“^۱ جن کے بارے میں اس دوسرے تصور سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ انسان ہی تھے، اور چون کہ عام آبادی سے الگ چھپ کر رہتے تھے اس لیے جن کہلاتے تھے اور قرآن میں انہی کو جن کہا گیا ہے۔ حالانکہ قرآنی اصطلاح میں جن ایک ایسی مخلوق سے جو آگ سے بنی ہے اور انسان

ایسی مخلوق ہے جو مٹی سے بنی ہے۔ اس کے ہاوجود ہمارے کچھ علامہ بھی سائنسی اعتراض کی زد میں آ کر کہتے ہیں کہ قرآن میں جس مخلوق کو جن کہا گیا ہے اس کے بارے میں یہ تصور کہ وہ نظر نہ آنے والی مخلوق ہے گواہی تصور ہے قرآنی تصور نہیں۔ بلکہ وہ تو گوشت پوست رکھنے والے انسان ہی ہیں جو پہاڑوں، غاروں اور جنگلوں میں رہنے کی وجہ سے بالعموم انسان کی نظروں سے چھپ رہے تھے البتہ ان انسانوں میں الہامی عنصر کی زیادتی کی وجہ سے اُن کو آگ سے بنا ہوا کہا گیا ہے۔

۳۔ ایٹم کا تصور

ایٹم (ذره) کا تصور خالصتاً سائنسی تصور ہے۔ پہلی مرتبہ اس نظریے کو پیش کرتے ہوئے کہا گیا تھا کہ ایٹم کسی بھی عنصر کا وہ چھوٹے سے چھوٹا ذرہ ہے جس کو مزید چھوٹا نہیں کیا جاسکتا۔ بعد میں اس نظریے میں تبدیلی آئی اور تسلیم کیا جانے لگا کہ ایٹم سے چھوٹے ذرات بھی موجود ہوتے ہیں جن کے کل سے ایٹم وجود میں آتا ہے۔ چنانچہ پروٹان اور نیوٹران ذرات کے مرکزہ کے چاروں طرف الیکٹران ذرات کی گردش سے وجود میں آنے والی اکائی کو ایٹم کہا جاتا ہے۔ اب ایٹم کے اس سائنسی تصور کو ذہن نشین کیجیے اور مولانا شہاب الدین ندوی صاحب کی اس بحث پر غور کیجیے جس میں انہوں نے یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ قرآن میں ایٹم کا ذکر ہے جس کے لیے ذیل کی آیت پیش کی گئی ہے:

لَا يَخْرُجُ عَنْهُ دُفَّةٌ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا

أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا فِي كَعْبٍ مُبِينٍ ۝ (ص: ۳)

اُس سے ذرہ برابر کوئی چیز نہ آسمانوں میں بھیجی ہوئی ہے نہ زمین میں۔ نہ
ذرا سے بڑی اور نہ اس سے چھوٹی۔ سب کچھ ایک نماپاں دفتر میں درج ہے۔

(۳:۳۴)

اس آیت سے اگر کوئی ثبوت حاصل ہوتا ہے تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو آسمان اور زمین کے ذرے ذرے کا بلکہ ذرے سے چھوٹی یا بڑی ہر چیز کا علم ہے۔ ذیلی طور پر یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ وجود ذرہ کے برابر بھی ہوتا ہے اور ذرہ سے بڑا بھی اور چھوٹا بھی۔ مگر یہ ایک ایسی بدیہی بات ہے جس کے حق میں قرآن سے دلیل فراہم کرنے کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔ سورج اور چاند کا ذکر قرآن میں موجود ہے مگر اس لیے نہیں کہ اس کو اُن کے وجود پر دلیل بنایا جائے۔ پھر جو

چیز ذرہ سے چھوٹی ہو وہ کیا ضرور ہے کہ اہم ہی ہو۔ معلوم ہونا چاہیے کہ عربی لغت میں ذرہ کا لفظ چوٹی کے لیے یا اس کے برابر یا اس سے کچھ چھوٹی بڑی چیز کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے چوٹی بھی ذرہ ہے، شکر کارینہ بھی ذرہ ہے، نمک کارینہ بھی ذرہ ہے اور آخری حد پر پہنچ کر انکسٹران کے لیے بھی لفظ ذرہ ہی استعمال ہوگا۔ پروٹان، نیوٹران، پوزیٹران اور میزان وغیرہ جدید ترین معلومات پر بھی لفظ ذرہ ہی بولا جائے گا۔ اب "اہم اور" قرآن کی سرٹی کے تحت ان ذرات کا ذکر کر کے آیت ہذا کا آغاز ظاہر کرنا سائنس زدگی نہیں تو پھر کیا ہے؟ اور جدید تحقیقات کے زوے تو تحت جوہری ذرات کو ذرہ تسلیم کرنے میں بھی دشواری پیش آرہی ہے۔ سائنس داں حیران ہیں کہ انہیں ذرہ کہیں یا لہر کا نام دیں؟

۴- زمین کی گردش

سائنس کے مطابق زمین، سورج کے گرد ایک مدار میں گھومتی ہے اور سال میں پورا ایک چکر لگاتی ہے۔ ساتھ ہی ساتھ زمین اپنے محور پر بھی ٹوکی طرح گومتی ہے اور ۲۴ گھنٹے میں ایک چکر پورا کرتی ہے۔ زمین کی مداری یا سالانہ گردش سے موسم وجود میں آتے ہیں اور محوری یا روزانہ گردش سے دن اور رات ایک دوسرے کے بعد آتے ہیں۔ قرآن میں سورج اور چاند کا ذکر کر کے کہا گیا ہے کہ ٹکلی یعنی سب فلک (مدار) میں تیرتے ہیں^۵۔ اس سے نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ سورج اور چاند ہی نہیں بلکہ تمام اجرام فلکی گردش میں ہیں۔ تو اجرام فلکی کی مداری گردش کا تصور سائنس بھی ہے اور قرآنی بھی، جس میں زمین کو شامل کیا جاسکتا ہے۔ مگر قرآن سے زمین کی محوری گردش کا ہی نہیں بلکہ کسی بھی جرم کی محوری گردش کا اشارہ نہیں ملتا۔ اس کے باوجود زمین کی محوری گردش کو قرآن کریم سے ثابت کرنے پر کچھ مسلم سائنسداں دلیلیں دیتے ہیں۔ ایک مقام پر قرآن کریم میں کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ رات کو دن پر اور دن کو رات پر لپیٹ دیتا ہے، اسی آیت میں سورج اور چاند کی تسخیر اور آسمان میں ان کی حرکت کا بھی ذکر ہے۔ آیت آگے آرہی ہے:

يَكْوِزُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكْوِزُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ
الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى (۸: ۵)

وہی دن پر رات کو اور رات پر دن کو لپیٹتا ہے۔ اسی نے سورج اور چاند کو اس

طرح میں گھمرا رکھا ہے کہ ہر ایک ایک وقت مقرر تک چلے جا رہا ہے۔ (۵۳۹)

علامہ زبیری نے اس آیت کو سمجھنے میں سائنس سے مدد لیتے ہوئے کہا ہے کہ ”اللہ

سبحانہ و تعالیٰ دن پر رات کو لپیٹ دیتا ہے زمین کی محوری گردش کے ذریعہ کیوں کہ زمین اسی

در اصل رات کا محل ہے۔“ ان الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ علامہ موصوف نے زمین کو دن اور رات

کا محل مانتے ہوئے اور زمین کی محوری گردش کے سائنسی تصور کو قبول کرتے ہوئے رات اور دن

کے زمین پر لپیٹنے کی تفہیم زمین کی محوری گردش کے ذریعہ کرنے کی کوشش کی۔ حالاں کہ اس تفہیم

میں بھی یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رات دن کے ایک دوسرے پر لپیٹنے کا ذکر کرتے

ہوئے سورج اور چاند کو کام میں لگانے اور ان کی مداری گردش کا ذکر کیوں کیا؟ اور کیا دن اور

رات کا تعلق زمین کی محوری گردش کے بجائے سورج اور چاند کی مداری گردش سے تو نہیں ہے؟

لیکن بہر حال، علامہ کی تفسیر اصولاً درست اور جائز ہے کیوں کہ وہ قرآن کو سمجھنے کی کوشش کر رہے

ہیں، قرآن سے زمین کی محوری گردش کو ثابت نہیں کر رہے۔ مگر عبدالعلیم عبدالرحمن نے ایک قدم

آگے بڑھا کر وہ بالا آیات ہی سے زمین کی محوری گردش کو ثابت قرار دے دیا۔ بس اسی ایک

قدم سے سائنس زدگی شروع ہو جاتی ہے۔ یوں تو موصوف نے اپنی تحریروں میں قرآن اور

سائنس کے درمیان تعلق کی کوشش میں بہت جاں فشانی سے کام لیا ہے لیکن اکثر سائنس زدگی کا

مظاہرہ کیا ہے۔

جہاں تک رات اور دن کے ایک دوسرے پر لپیٹنے کا تعلق ہے، علامہ زبیری کی یہ بات

بالکل صحیح ہے کہ یہ عمل دراصل زمین پر ہوتا ہے اس لیے اس کا محل زمین ہے۔ البتہ لفظ نکوید

کے معنی میں نہ تو یہ بات شامل ہے کہ جس چیز پر یہ عمل ہوتا ٹکڑی ہی ہو اور نہ یہ بات شامل ہے

کہ وہ گردش کرے۔ ہم جانتے ہیں کہ اون کا گولہ دو طریقے سے بنایا جاتا ہے۔ ایک تو اس ہاتھ کو

گردش دے کر جس پر ہون لٹنی جائے دوسرے اس ہاتھ کو گردش دے کر جس کے ذریعہ اون لٹنی

جائے۔ سر پر عمامہ لپیٹنے کے لیے نکوید کا لفظ استعمال ہوتا ہے جب کہ اس عمل میں سر کے بجائے

ہاتھ گردش کرتے ہیں۔ اسی طرح ٹکڑہ، پیلن اور مستطیل تینوں ہی شکل کی چیزوں پر ڈورایا کپڑا لپیٹنے

کے لیے نکوید کا لفظ استعمال ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اس لفظ کے استعمال کی بنا پر قرآن سے زمین کے

گیند کی مانند گول ہونے اور محوری گردش کا کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ البتہ سائنس کی روشنی میں عمل بنکویر کو سمجھنے کے لیے زمین کی محوری گردش کا تصور استعمال کیا جاسکتا ہے جیسا کہ علامہ دھرمسری نے کیا ہے۔ ہم نے چند مثالوں کے ذریعہ سائنسی اعتزال کی شناخت کرانے کی کوشش کی ہے۔ قرآن اور سائنس، اسلام اور سائنس، اور اسلامی سائنس جیسے موضوعات پر لکھنے والوں کے یہاں اور بھی کچھ مثالیں مل سکتی ہیں۔ یہ ذہن نشین کرنے کی ضرورت ہے کہ اس طرح کی بھول خاصی احتیاط کے باوجود ہو سکتی ہے۔ اس لیے ان موضوعات پر لکھنے والوں سے ہماری درخواست ہے کہ وہ پوری احتیاط کے ساتھ اور نقد و نظر کے بعد ہی اپنی تحریروں کو منظر عام پر لائیں۔



حاشیے اور حوالے

- ۱- ملاحظہ کیجئے "اسٹانڈیج پابلسٹ" سائنس سسٹری آف ہسٹری میں صدی، المکتاب کے قریب، مطبوعہ اسٹانڈیج پابلسٹ
۱۹۸۴ء، رچریشن (۱۹۸۴) ج ۱۶ ص ۳۷۰ مزید ملاحظہ کیجئے سائنس لائبریری آف ج ۱۶ ص ۳۸۱-۳۸۲
- ۲- القرآن۔ (۴-۴۴) (۵۳:۵) (۱۱:۳۶) (۲۵:۵۷)
- ۳- القرآن۔ (۱۳:۲) (۱۳:۳) (۱۲:۱۹) (۱۰:۷۳)
- ۴- القرآن۔ (۲۹:۳) (۲۴:۱۷) (۸۶:۱۷) (۱۲:۳۱) (۱۲:۶۵) (۳:۶۷)
- ۵- ولی الدین محمد بن عبداللہ انطیب، مشکوٰۃ شریف اردو ترجمہ از مولانا محمد نجیم خاں شاہجہاں پوری، اعتقاد و جہانگیر
ہاؤس (۱۹۸۷) کتاب الفتن، باب بدہ الخلق، ج ۳، ص ۱۱۳ حدیث ۵۴۸۰ (مکتبہ ترقی و ہدایت) ص
۱۱۶-۱۱۷ حدیث ۵۴۸۸ (مکتبہ احمد ترمذی)
- ۶- ایضاً ص ۱۵۶-۱۶۲، حدیث ۵۶۱۱، ۵۶۱۲
- ۷- ایضاً ص ۱۱۳، حدیث ۵۴۸۰
- ۸- القرآن۔ (۴۳:۷) (۱۳:۳۱) (۵:۶۷)
- ۹- القرآن۔ (۲۲:۲) (۲۸:۵۱)
- ۱۰- القرآن۔ (۵۳:۲۰) (۱۰:۳۳) (۶:۷۸)
- ۱۱- القرآن۔ (۶۲:۲۷) (۱۳:۳۰)
- ۱۲- القرآن۔ (۱۹:۷۱)
- ۱۳- القرآن۔ (۲۵:۷۷)
- ۱۴- مشکوٰۃ شریف اردو ترجمہ مذکورہ بالا، ج ۱۳ ص ۳۰، حدیث ۵۴۳۱، مکتبہ المسلم
- ۱۵- ایضاً حدیث ۵۴۳۲، مکتبہ المسلم
- ۱۶- شبیر احمد عثمانی، القرآن الکریم وترجمہ معانی و تفسیر فی النسخ الارویہ، مجمع الملک فہرستہ المصحف الشریف، ص
۷۸۷، حاشیہ ۳
- ۱۷- سید محمد نعیم الدین، کنز الایمان۔ قرآن مجید مترجم و تفسیر۔ حلیہ بک، سورہ الطلاق حاشیہ ۳
- ۱۸- سید ابوالخانی مودودی، تفہیم القرآن، مرکزی مکتبہ اسلامی، ج ۱۶ ص ۳۰۳، حاشیہ ۳
- ۱۹- ایضاً ص ۵۸۳-۵۸۴
- ۲۰- سر سید احمد، "تفسیر القرآن و ہدایہ الفرقان"، خدا بخش، ورڈنٹل پبلک لائبریری پٹن، جلد ۱ ص ۶۲-۷۳
- ۲۱- عبدالودود، "مظاہر فطرت اور قرآن"، خالد پبلشرز۔ ۵ عثمانیہ، ٹیگوارڈن ٹاؤن، لاہور، مطبوعہ اپریل
۱۹۸۸ء ص ۵۳-۵۴

۲۲۔۔۔ ایضاً۔۔۔ ص ۶۰
 ۲۳۔۔۔ محمد شہاب الدین عروسی، "تخلیق آدم اور نظریہ ارتقا" فرقا پبلیکیشنز ٹرسٹ، ۱۶۵، واسرٹلی، بنگلور ۵۷ ص ۶۳-۷۷
 ۲۴۔۔۔ ایضاً۔۔۔ "اسلام کی نشاۃ ثانیہ قرآن کی نظر میں" مجلس تشریات اسلامی، ۱ کے ۳، ناظم آباد کراچی ۱۸ (۱۹۸۳) ص ۱۵۳-۱۶۱، مزید ملاحظہ کیجئے آپ کی ای ایک اور تصنیف "قرآن، سائنس اور مسلمان" کا حصہ اول "انیم اور قرآن۔ چہ حیرت انگیز حقائق" فرقا پبلیکیشنز ٹرسٹ، ۱۶۵، واسرٹلی، بنگلور ۵۷ ص ۵۱-۵۳۔
 مولانا محترم کی کتاب "اسلام کی نشاۃ ثانیہ۔ قرآن کی نظر میں" ایک بلند پایہ کتاب ہے۔ مولانا محترم نے بہت جاں نثانی سے کام لیا ہے اور بڑی دیر و ریاضی سے اسلام کی نشاۃ ثانیہ پر قرآن اور سائنس کے تعلق سے بحث کی ہے۔ مسلم سائنسدانوں کو اس کتاب سے استفادہ کرنا چاہیے۔ مگر بعض مقامات پر سائنس زدگی کا مظاہرہ بھی ہوتا ہے جس کی تنقید و اصلاح ضروری ہے۔

۲۵۔۔۔ القرآن (۳۶:۳-۴۰:۳۹) (۵:۳۹)

۲۶۔۔۔ عبدالعلیم عہد الرحمن۔ "الکج الامانی للدراسات الکونیہ فی القرآن الکریم، باب دوران الارض بین العلم والقرآن۔ الدار البعیدہ للنشر والتوزیع، ص ۲۸۷-۲۹۵

☆☆☆

حرف آخر

وحی کا قرآنی تصور کافی وسیع ہے۔ اس میں پیغمبرانہ وحی رسالت بھی شامل ہے اور دوسری قسمیں بھی، مثلاً جبلت، ضمیر، الہام، وسوسہ، رؤیا اور غلام۔ مگر وحی رسالت صرف پیغمبر کی طرف آتی ہے۔ وحی رسالت میں آسمانی کتابیں اور وہ تمام تعلیمات شامل ہیں جو کسی پیغمبر کو آسمانی کتابوں کے علاوہ وصول ہوتی ہیں۔ اس طرح وحی رسالت کی دو قسمیں وحی جلی اور وحی خفی کی گئی ہیں۔ محمد رسول اللہ ﷺ پر جو وحی جلی کا نزول ہوتا تھا اس کو اسی وقت لکھ لیا جاتا تھا اور اللہ تعالیٰ نے اس کو قرآن کے نام سے نوازا۔ آپؐ پر جو کچھ وحی خفی نازل ہوتی تھی وہ آپؐ کی احادیث میں موجود ہے۔ پیغمبرانہ جبلت، ضمیر، الہام اور رؤیا کو بھی وحی رسالت کا حصہ سمجھا جاتا ہے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ ان سب کی نگرانی کرتا ہے۔ غیر پیغمبر کی جبلت، ضمیر، الہام اور رؤیا بھی وحی ہی ہے مگر وہ وحی رسالت نہیں اور نہ ہی وہ آمیزش سے پاک ہوتی ہے۔ آمیزش سے پاک اور اصلی آسمانی کتابیں مثلاً توریت، مزبور، انجیل اور قرآن وحی رسالت کی سب سے اہم شکلیں ہیں۔ مگر آج قرآن ہی وہ واحد آسمانی کتاب ہے جو ہر قسم کی آمیزش سے پاک اور اپنی اصلی حالت میں موجود ہے۔

احادیث کے مضامین میں وحی رسالت بھی شامل ہوتی ہے اور اس کی تاثیر کے تحت پیغمبر کے اعمال و اقوال کا تذکرہ بھی شامل ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ ان میں پیغمبر کے تجربات، غورو فکر کے نتائج عادات اور تعلیمات بھی شامل ہوتے ہیں۔ احادیث سے متعلق عقلی غورو و خوض پر مبنی کوئی بھی فیصلہ صادر کرنے سے پہلے ان کے مضامین میں وحی رسالت اور پیغمبر کے تجربات، عادات اور تعلیمات کے درمیان فرق کرنا ضروری ہے۔ احادیث کے مضمون پر کسی بھی علمی یا سائنسی تجزیے سے پہلے یہ ضروری ہے کہ مضمون حدیث کی نوعیت طے کر لی جائے کہ وہ وحی رسالت ہے یا اس پر مبنی یا صرف تجربہ اور غورو فکر کا نتیجہ ہے۔ یہ اس لیے ضروری ہے کہ کلام الہی کے بعد کلام رسولؐ میں موجود وحی رسالت ہی سب سے زیادہ قیمتی اور اہم ذریعہ علم ہے، جس کی حفاظت کرنا ہماری ذمہ داریوں میں شامل ہے۔

انسان کو خدائی الہام وصول کرنے کے قابل بنانے کے لیے عمومی منہج کے طور پر تقویٰ کو اختیار کیا جانا چاہیے۔ بلکہ تقویٰ ایک ایسی بنیاد ہے جس کے بغیر الہامی منہجیات بے مقصد ہو کر رہ جاتی ہیں۔ تقویٰ سے ضمیر میں خشک اور ترقی آتی ہے۔ جنہوں کو رخ ملتا ہے اور الہامات کے دروازے کھلتے ہیں۔ الہامات ہدایت کے پیرائے (یعنی امریہ جلوں کی شکل) میں بھی ہو سکتے ہیں اور علم کے پیرائے (یعنی خبریہ جلوں کی شکل) میں بھی۔ دوسری طرف علم اور ہدایت رُویا کی شکل میں بھی وصول ہوتے ہیں۔ فطری اور تجربی علوم میں بھی ان ذرائع سے مدد مل سکتی ہے اور فنی، دینی اور عمرانی علوم میں بھی ان سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ تقویٰ انسان کو شیطانی اغوا سے محفوظ رکھتا ہے۔ اس لیے دوسرے اور علم کے امکانات کم سے کم ہو جاتے ہیں۔

خدائی الہام کے خصوصی منہج میں مراقبہ اور استخارہ ایسے منہج ہیں جو الہام کے محرک ہیں۔ یعنی آپ ان منہج کو حسب دل خواہ اختیار کر کے علمی فیصلہ کر سکتے ہیں۔ اس کے علاوہ خدائی الہام اور شیطانی دوسرے درمیان تمیز کرنے کے لیے امتیازی منہج اختیار کرنے چاہئیں۔ حرید برآں، رُویا اور ظلم کے درمیان امتیاز کرنے کے لیے بھی امتیازی منہج اختیار کرنے کی نہایت ضرورت اور اہمیت ہے۔ اہم ترین بات یہ ہے کہ انسانی تہذیب و تمدن کا ارتقاء ہمیشہ اسی وقت ہوتا ہے جب وحی اور تجربہ کے درمیان مناسب تال میل کرتے ہوئے اقدامات کیے جاتے ہیں۔ اگر وحی کا استعمال بغیر تجربہ کے کیا جائے تو ہمیشہ ناقص معاشرہ وجود میں آئے گا۔ اور اگر تجربہ پر ہی بھروسہ کیا جائے اور وحی سے روگردانی کی جائے تو معاشرہ میں دوسری قسم کے نقص پیدا ہوں گے۔ اس لیے اسلامی معاشرہ میں اعمال کا تعین وحی اور تجربہ دونوں کی روشنی میں ہونا چاہیے کیوں کہ دونوں ہی اسلامی عقل کے لیے بنیاد فراہم کرتے ہیں۔ تجربی علوم کو سائنس کے نام سے جانا جاتا ہے۔ چنانچہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ وحی اور سائنس کے درمیان تعامل اسلامی معاشرہ کے لیے سودمند ہے۔ اس کے علاوہ چوں کہ اسلام میں علم ایک کل ہے اور وہ درجہ بند ہونے کے باوجود متعاقب اور متماثر نہیں ہے بلکہ اس میں توحیدی رجحان ہے اس لیے وحی اور سائنس کے درمیان تعامل و توافق اور اتحاد باہمی کا تصور اشد ضروری ہے۔ مگر اس تعامل و توافق میں ہر قسم کے اعتزال سے بچتے ہوئے اعتدال کی راہ ڈھونڈنے کی سخت ضرورت ہے۔ مزید برآں، اس تعامل کو بار آور کرنے کے لیے سائنس کی ساخت اور اس کی مادہ پرستانہ سوچ میں اصلاح بھی ناگزیر ہے۔



PN - 919